

الْأُصُولُ الْأَرْبَعَةُ

فِي
تَرْذِيدِ الْوَهَّابِيَّةِ

تأليف

اعلى حضرت حكيم الامت خواجه محمد حسن

جان صاحب سرهندي مجددی

۱۳۴۶ هـ - ۱۹۲۸ م

زیرنگرانی

ابو الریاض مولوی حکیم محمد معراج الدین احمد

صاحب مدیر اخبار الفقیه امرتسر

در مطبع

روز بازار الیکڑک پریس امرتسر باہتمام شیخ

غلام یسین پر نرط مطبوع گردید

İŞİK KİTAP EVİ

Dârüşşefeka Cad. No. 72

P. K. 35. Fâtih - İstanbul

1976

الاصول الاربعه

في تدريب الوهابية

تأليف

اعلى حضرت حكيم الامت خواجه محمد حسن

جان صاحب سرهندي مجددی

۱۳۴۶ هـ - ۱۹۲۸ م

زیرنگرانی

ابوالریاض مولوی حکیم محمد معراج الدین احمد

صاحب مدیر اخبار الفقیه امرتسر

در مطبع

روز بازار الیکڑک پریس امرتسر باہتمام شیخ

غلام یسین پر نرط مطبوع گردید

قد اعنی بطبعه طبعه جدیدہ بالآؤفست

حسین حلمی بن سعید استانبولی

یطلب من المکتبة اشیق بشارع دار الشفقة بفاتح ۷۲

استانبول - ترکیه

الحاج فیاض الدہلوی صاحب حلیفہ ارجمند مولوی
در بار حلیفہ القشیدیہ مجددیہ مولوی
تخصیص کتھاریوں ضلع کجرات (پاکستان)

۴۔ عقیدہ نروان سے کیا مراد ہے؟ اس کے حصول کے طریقہ

۵۔ ۵۰K زرتشت کے فلسفہ خیر و شر کا اسلامی تصور الہ سے موازنہ کر

۶۔ ۵۰K عیسائیت کے عقیدہ کفارہ کا اسلامی تعلیمات کی روشنی میں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد این چند فقرہ ایست که از
نسمات قدس ورشحات انس بخاطر فاتر این قلیل البصاۃ رنجتہ اند خواستم کہ
از جہت یادگار بقید تحریر آیند تا برادران ملت و مذہب از ان منتفع شوند مخفی مباد
کہ درین زمان فرقه از اہل ہوا و اسلام پیدا شدہ است کہ خود را اہل حدیث
مے نامند و در مقابلہ اہل السنۃ و الجماعۃ خصوص مقلدین مذہب حنفیہ کار و دایہا
مخالفانہ بہ پیانہ اعلیٰ بعل می آرند و در پس اطفاۃ نور ملت و مذہب بجان کوشان
اند و بسا عوام را در دام فریب خود آورده ہم مشرب خود نموده استاد
اقل این طائفہ در ہندوستان مولوی اسماعیل دہلوی است کہ تقریباً در سنہ
۱۲۵۰ دوازده صد و پنجاہ ہجری در ہند ظہور کردہ بود و کتاب التوحید محمد بن عبد الوہاب
نجدی را بزبان فارسی ترجمہ کردہ بنام تقویۃ الایمان در ہند شائع نمود و بعد
ادان صراط مستقیم وغیرہ رسائل را برائے فریقین مسلمانان در ہند نئی سلام
تالیف نمود شاگردان او چون عبد اللہ غزنوی و نذیر حسین دہلوی و صدیق حسن
خان بھوپالی و رشید احمد گنگوہی و بعض افراد مدرسہ دیوبندیہ و تلامیذ ہنیا
بر آن افزودند و کتب و رسائل و دفاتر کثیرہ تالیف نمودند و بسیارے از خلق
اللہ را در دام ترویج خود آوردند متاخرین این فرقه دو نوع روش اختیار کردند
یک فرقه ظاہر ظہور خود را ابجدیث گفتہ از تعلیہ شخصی انکار کردند و اکابر اہل
مرحومہ را از طبقہ علماء و صلحا و اولیاء و مشرکین و مبتدعین گفتہ فرقه

بطریق نفاق خود را در پرده خفیت مستور داشته ملاحظه می باشد اما اعتقاداً
 با فرقه اولی بمنفس و بهم نفس اند و سبب اخفاء این فرقه اراده اصلال عوام
 مسلمانان اخاف است که در صورت اظهار و ابیت نفرت خلق را به نظر
 داشته این حیلۀ اظهار خفیت را سبب حصول مقصود خود دانسته اند و الحق باین
 حیلۀ مکر مقصود خود رسیده اند پس ضرر این طائفه در انواء خلق الله و بهم
 زنی عقاید اسلامیۀ زیاده از ضرر فرقه اولی است بنابر آن اکثر مخاطبه در این
 رساله با همین فرقه است اگر نظر بظاہرش کنی گوئی که نخبه مسلمان است
 و اگر از جاش باطنش خبر دار شوی گوئی که بدتر از شیطان است ظاہرش
 بصلاح آراسته با جامه پاک سفید بارش دراز مشروع با اظهار تقوا
 با کفایت رزم دشمنین با تحمل اذی از عوام الناس و باطنش پر از جفاست طعن و
 لعن بر کافه امت مرحومه و انکار انطق مشائخ سلاسل اربعه و انکار از تقلید
 مذاهب اربعه و انکار از کرامت اولیاء الله و شرک دانستن استمداد از ارواح
 طیبیه و انکار از ایصال ثواب بارواح اموات بتبعیین دهم و چهل و سیائ
 و انکار شفاعت رسول اکرم صلی الله علیه و سلم الا ان یاذن الله له و حرام
 دانستن سبزیارت اوصیاء الله علیه و سلم و حرام دانستن نداء فائز
 بلفظ یا رسول الله و نحو ذلک و حرام دانستن توسل بارواح انبیاء و صلحاء
 الی غیر ذلک من سوء عقائد بهم چونکه ذکر عقائد و مایه در بیان آمد باید که چند
 از عقائد اینها منسوب بکتب مصنفه آنها برائے اعلام خلق الله ذکر شود اگرچه
 نقل کفر کفر نباشد اما دل و قلم از ذکر آن میلزد که ذکرش از سوء ادب
 خالی نیست ولو حکایت مکر ضرورت اعلام مقتضی آنست که ذکر آن کرده شود
 بدان که مایه نازین طائفه مسئله توحید است و توحید را مخصوص جماعه خود میدانند

و دیگران را مشرک فی التوحید می پندارند اما احوال توحید آنها این است
 (مسئله امکان کذب باری تعالی) یعنی ممکن است که حق تعالی دروغ گوید عیاذاً
 بالله۔ و حق تعالی را از جبهه و امکان منزه دانستن بدعت و گمراهی است
 مختصاً ایضاً الحق اسمعیل ص ۱۱ و صیانت الایمان ص ۱ مؤلف شہد الحق شاکر
 ندیر حسین براہین قاطعہ مصدقہ رشید احمد گنگوہی ص ۱ حق تعالی ہر شئی شئی
 است بر کرسی ہر دو پاے خود داشته است کرسی انان پر صر میکند و جہاں
 در ترجمہ قرآن در حاشیہ آیتہ الکبری صفات او تعالی حادث اند و علم تفصیلی او
 تعالی ہم حادث است۔ اقامتہ البرہان عبد الاحد غازی پوری و از احوال الغیب ص ۱
 او تعالی پیش از خلق آسمان زمین و ہوا می ماند فتاویٰ مجدیہ ص ۲۳
 اینست عقاید آنها در باب توحید۔ الآن در بارہ رسالت باید شنود آنحضرت
 خاتم النبیین نیست کہ الف لام برائے عبد خارجی است جامع الشواہد بحوالہ
 نصر المومنین ص ۱۲۹ مؤلف صدیق حسن خان تمام انبیاء در تبلیغ احکام معصوم
 نیستند جامع الشواہد بحوالہ کتاب رد تقلید ص ۱ مطبوعہ صدیقی بار اقل مؤلف
 صدیقی حسن خان تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بمقدار تعظیم برادر کلان
 کردن باید تقویۃ الایمان بلفظ ص ۲ و ۳ مؤلف مولوی اسمعیل دہلوی
 ہر مخلوق خورد باشد یا کلان در پیش شان او تعالی از چہار ہم ذلیل است
 تقویۃ الایمان ص ۱۵ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در قبر حیات ندارد بلکہ
 مرد و خاک شد۔ تقویۃ الایمان سفر بقبر محمد و مشاہد او و مساجد او و سفر بقبر نبی
 یادی و دیگر ہمتان و غیرہ مشرک اکبرست تقویۃ الایمان ص ۱ و کتاب التوحید
 محمد بن عبد الوہاب ص ۱۳ علم غیب آنحضرت را آنچه او را خدا تعالی عطا کرده است

لے چار در اصطلاح ہند طائفہ اذال است کہ کار ختن پستہائے جانوران کنند۔

اعتقاد کردن بد است۔ تقویۃ الایمان ص ۲۱ خیال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در نماز
 بدتر از خیال گاؤ خاست صراط مستقیم ص ۹۳ مؤلف مولوی اسماعیل عصفائی
 من از محمد بہتر است در قتل مار و غیرہ۔ اوضح البراہین ص ۱۰ بحوالہ سید احمد علی
 اولیا و انبیاء یکا راند تقویۃ الایمان ص ۲۹۔ انبیاء و اولیاء ہمچ قدرت ندارند
 نہ می شنوند۔ ص ۲۹۳ نظیر او علیہ السلام دیگر نبی ہم پیدا شدن ممکن است
 تقویۃ الایمان ص ۳۔ آنحضرت راضی اللہ علیہ وسلم در علم غیب چه خصوصیت است
 اینچنین علم زید و عمرو و بکر بلکه ہر کودک و دیوانہ بلکہ جمیع بہائم و حیوانات را ہم
 حاصل است و بنص ثابت نیست حفظ الایمان مؤلف اشرف علی تھانوی
 ص ۱۔ آنحضرت را علم از ملک الموت و شیطان کم است ہر کہ عقیدہ آن کند کہ علم او
 علیہ السلام از ملک الموت و شیطان زیادہ است و بنص ثابت است این شرک است
 براہین قاطعہ ص ۱۵ اجماع امت کہ سندان با معلوم نباشد محبت شرعی نیست
 معیار الحق ص ۱۲۔ از خواندن کتب متداولہ فقہ آدمی کافر می شود۔ باید کہ آن کتب
 سوختانیدہ شوند بوسلے غلیں از مولوی عبدالخلیل سامودی۔ در وقت ضرورت
 بینمیران شہیدان فرشتگان راند اگر دن شرک است۔ تقویۃ الایمان ص ۱۰ انبیاء
 و اولیاء را شفیع خود دانستن شرک است۔ تقویۃ الایمان ص ۱۰۔ آیت زمانہ را تمام
 مردم کافرانہ تقویۃ الایمان بلفظہ ص ۲۵۔ را چنڈ کشن جی لہین این جملہ انبیاء
 بودند بر آہنہ ایمان آوردن واجب است۔ ہدیت المہدی ص ۱۰۵ از وحید الزمان
 نبی دلی را مزارات مثل بت است از ان مدخواستن شرک است ہدایت الابرار
 از صدیق حسن خان ص ۲ تقلید شخصی میلاد مبارک قیام و وظیفہ یار رسول اللہ
 و عبد القادر جیلانی شیائند و سوم و چہلم و یازدہم پیرسیران اسقاط میت اسخلمہ
 کفر و شرک و بدعت است۔ یوامع الافارصہ مؤلف غلام حسن ہودالہ۔ و براہین

وہ
 عبد القادر

زمانہ نبوت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام موجود رہا ہے مگر موجود اند اگر کسی کو
 کد ام علامات است گوئم بشوق تعالیٰ در قرآن مجید در سورۃ بقرہ رکوع دوم
 احوال منافقین چنین مفرماید۔ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ومن الناس من
 یقول امن باللہ وبالیوم الآخر وما ہم بمؤمنین اینہا ہم میگویند ایمان اریم
 بخدا و بروز جزا اما حق تعالیٰ تکذیب این دعویٰ میکند مفرماید قائلہ بمؤمنین
 یعنی نیستند مؤمنان بخدا و الذین امنوا یعنی فریب میدہند خدا
 را بزعم خود بدعویٰ ایمان و همچنین فریب دہند مسلمانان را تردید این خدا حق
 تعالیٰ مفرماید وما یخدعون الا انفسہم وما یشعرون یعنی فریب میدہند
 در حقیقت مگر نفسی خود را و نمیدانند قباحات فعل خود را این طائفہ نیز
 برائے فریب خلق اند اظہار تقویٰ کردن و بر سر زبان آیات و احادیث را
 داشتن تمام و مبرا بمکر و دام خود آرند عادت دارند فی قلوبہم مرض فزادہم
 اللہ مرضا یعنی در دلہاے ایشان بیماری تفاق است پس زیادہ کرد آنہا
 راحق تعالیٰ آن بیماری و لہم عذاب الیم جا کا تو ایکذون و اذا قیل لہم
 لا تفسد فی الارض قالوا انما عن مصلحت یعنی ہر گاہ گفتہ شود منافقین را
 فساد کہنید در ملک گویند بد رستیکہ ما مصلحا نیم و ہمیں است عادت و ہمیشہ کہ
 خود را حامیان دین شریعت میدانند حق تعالیٰ در تردید آنہا میفرماید الا
 انہم هم المفسدون و منکن لا یشعرون یعنی بد رستیکہ ایمان مفسد اند
 مگر نمیدانند فساد عائد خود را و اذا قیل لہم امنوا کما امن الناس قالوا
 انن من کما امن السفهاء یعنی ہر گاہ گفتہ شود آنہا را کہ ایمان آرید بصدق
 چنانچہ دیگر مردم ایمان بصدق آورده اند در جواب میگویند آیا ما ایمان آریم چنانچہ
 ایمان آورده است نادانان معطلان و ہمیں احوال است و بیان زمان را اگر

کے آہنہارا گوید عقائد باطلہ خود را بگذارید چون عموم امت مرحومہ عقائد و علمائے خود را صحیح و ثابت نمایند مگر کونکہ شمایان ناکان و بیعتل سبتید قول اللہ و قول الرسول را گذاشتہ بقول زید و عمر و عمل میکنید ما ہرگز بمثل ایمان شمایان نمی آیم حق تعالی در تردید این قول شان میفرماید **الا انہم ہم السفہاء و لکن لا یعلمون** یعنی خبردار شوید اینہا خود نادانند مگر نمی دانند نادانی خود را کہ قول مجتہد مذہب موہومو موافق قول اللہ و قول الرسول است مگر وہ بیان نمیدانند

ماخذ قیاس مجتہد را و اذ القوا الذین امنوا قالوا امنا و اذ اخلوا الی شیانہم قالوا انا معکوا غنا عن مستہزؤن یعنی ہر گاہ ملاقی میشوند منافقان با مومنان خاص میگویند ایمان آوردیم با خلاص ہر گاہ خلاص میشوند بہ رفیقان و سرگاہ خود میگویند ما با شما ہستیم در عفت اند با مومنان در اظہار ایمان مسخرہ کنان ہستیم و ہمیں است احوال و بایان حنفی نہا کہ جماعت اخاف کہ اگر کنند ما حنفی ہستیم و ہر گاہ بار و سائے و ہمیں جمع میشوند میگویند ما با شما ہستیم ما فقط برائے فریقین آہنہا اہلہار خفیت میکنیم **فانک الحق تعالی رؤسائے منافقین و اشیاطین** فرمودہ آہنہا در ظاہر ہستی آدم بودند برائے اینکہ بدانی کہ اعتبار عمل و عقائد را ہست نہ جد و صورت را اگر صورتش انسان باشد اما چونکہ کار شیاطین میکند اوہ شیطان است چنانچہ در سورہ والناس میفرماید **یوسوس فی صدورہم الناس من الجنتہ والناس حق تعالی در تردید این قول آہنہا میفرماید اللہ مستہزؤنہم و مبتدہم فی طغیانہم یعصونہ یعنی حق تعالی جزائے مسخر آہنہا میدہد بہلت میدہد و سرکشی آہنہا در حالتیکہ سرگردانند در حیرت و نا بینا یا تند از چشم بصیرت **ذلک الذین اشتروا الضلالۃ بالہدیۃ** یعنی میانند کہ فریاد گمراہی بہدایت ہمیں است احوال غیر مقلدان مذہب گمراہی پسند کردند از راہ راست امت**

مرحومہ حق تعالیٰ نتیجہ این خریداری آہنا چنان میفرماید فصار بحت تجارتهم
 وما كانوا مهتدين یعنی فائدہ نکر و تجارت منافقان و نہ یافتند راہ راست
 را بچنین است حال و بیان کہ درین عقائد فاسدہ خود راہ راست نیافتند
 و گمراہ گشتند در اینجا اگر کسی گوید کہ ہمیں آیات متلوہ را اگر غیر مقلدین از طرف
 خود بر شما حجت آرند میتوانند کہ مقلدین مذہب را تشبیہ بمنافقان آورده
 علامات نفاق را در شما بیان ثابت نمایند۔ در جواب گوئیم نمیتوانند بدو وجه
 وجہ اول آنکہ حق تعالیٰ در اول آیات لفظ ومن الناس فرمودہ است
 و لفظ من تبیینی است یعنی بعض الناس کہ جماعہ منافقان مدینہ
 طیبہ بودند و آہنا بہ نسبت دیگر افراد اصحاب اقل قلیل بودند بچنین غیر
 مقلدین بہ نسبت مقلدان مذہب اربعہ اقل قلیل اند پس این تشبیہ
 با منافقان بر غیر مقلدین صادق می آید نہ بر مقلدین۔ دیگر آنکہ درین آیات
 منافقان احق تعالیٰ میفرماید و اذا لقوا الذين امنوا قالوا امنا و اذا خلوا
 الى شياطينهم قالوا انا معكم الآية این علامت در مقلدین گاہی
 پیدائی شود کہ نزد و ما بیان بگویند کہ ما بزمذہب شما ایم و ہر گاہ بہ رؤسای
 مقلدین برسند بگویند کہ ما بطریق تسخر خود را و ما بی نمودیم تا دیگر و ما بیان را
 بفریب مقلد نمایم و ہمین علامت بعینہ در غیر مقلدین حقی تمام موجود است
 من اولہ الی آخرہ ہمین در تمام مقلدین کسے ہست کہ خود را بنفاق
 و ما بی ظاہر سازد و ہزار و ما بیان ہستند کہ خود را بنفاق حقی میگویند
 فانصف و تنبہ الحاصل اصول ما بہ النزاع در میان مقلدین و
 غیر مقلدین چہا رچیز است التعظیم لغیر اللہ۔ التوسل بارواح
 الصالحاء والاستمداد منها۔ الذل للغائب و سماع الموتی

الاتباع والتقليد لارباب المذاهب الاربعہ۔ این ہر چہاں چیز را دہا۔
 شرک و کفر و بدعت میدانند چنانچہ در عقائد آنها بحوالہ کتب آنها ذکر یافت
 و اہل السنۃ و الجماعۃ مقلدین مذہب اربعہ این ہر چہاں چیز را مباح و منون
 و واجب میدانند بحال بر ما مقلدان لازم است کہ دلائل ابحاث و
 تسنن و وجوب امور معلومہ از روئے کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم و اقوال و افعال سلف صالح و جمہور علمای امت مرحومہ
 ثابت کنیم اما قبل از شروع در مقصود جماعۃ غیر مقلدین را عمومًا و جماعہ و ہایہ
 حنفیہ نما را خصوصًا بکمال ادب معروض کہ برائے خدا پرستہ تعصب و آتش
 قہر و غیظ بے محل کہ با مقلدان مذہب دارند کیوانداختہ بطریق انصاف
 کہ احسن الاوصاف است بکمال فراخ دلی فکر غار منصفانہ بر مضامین سالہ
 بعل آورده نتیجہ کہ مقتضای انصاف باشد بر آنہ کہ حق طلبی این است
 و خواہ مخواہ مجبر و سماع دلیل مخالف طبع بر دو قبح آن نکوشند کہ این طریقہ
 نفس پروری است واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

اصل اول التعظیم لغیر اللہ ثابت است بحکام اللہ و احادیث
 صحیحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اقوال و افعال سلف صالح و جمہور
 علمای امت اما کتاب اللہ تعالیٰ فقد قال اللہ تعالیٰ فی کتابہ العزیز
 و من یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب یعنی ہر کہ تعظیم کند
 نشانہ ہائے حق تعالیٰ را پس این تعظیم از تقوی و پرہیزگاری است اول
 بمعنای شعار باید ہمیشہ محقق دہلوی شیخ عبدالحق رحمہ ربہ میفرماید شعائر
 جمع شعیرہ است و شعیرہ علامت را گویند پس ہر چیز کہ از دیدن آن خدا

یا دآید آن از شاعرانند است. انتہی پس شاعرانند مخصوص بصفا و مروہ
 نیست بلکہ آنها بعضی از شاعرانند ہستند قال اللہ تعالیٰ ان الصفا والمروۃ
 من شعائر اللہ و نہ مخصوص بہ عرفات و مزدلفہ و منیٰ است حضرت شاہ
 ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ در حجتہ اللہ البالغہ صفحہ ۶۹ میفرماید و معظم شاعرانند
 اربعۃ القرآن و الکعبۃ و النبی و الصلوۃ و ہمین بزرگ در الطاف القدر
 ص ۳ میفرماید و محبت شاعرانند عبارت از محبت قرآن و پیغمبر و کعبہ است
 بلکہ محبت ہر چہ منتسب باشد بجد احتی اولیاء اللہ نیز انتہی پس اذین
 عبارت مفہوم شد کہ اولیاء اللہ نیز داخل شاعرانند خود سرگروہ و ایمان
 مولوی اسماعیل در کتاب خود صراط مستقیم در باب اول میگوید و از فروع
 حب منعم است تعظیم شاعران و یعنی اموریکہ بآن مناسبت خاصہ میدارد
 بحیثیتہ کہ ذہن کسی کہ واقف بآن مناسبت باشد از ان امور بآن منعم
 انتقال میکند مثل تعظیم نام او و کلام او و لباس او و سلاح او حتی کہ مرکب
 او و مسکن او و الخ انتہی ازین عبارت معلوم شد کہ تعظیم شاعر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم عین محبت منعم حقیقی است پس تعظیم نام آن سرور
 علیہ الصلوۃ والسلام و کلام او و لباس او و سلاح او و مرکب او و مسکن او و الخ
 و مرقد او و مشاہد او و مساجد او عین تعظیم آن سرور است علیہ الصلوۃ والسلام
 کہ در حقیقت تعظیم رتبت است و در پس آن تعظیم اہمیت او و تعظیم اصحاب
 او و چیز لایکہ بآن بزرگواران منسوب اند تعظیم آن سرور است صلی اللہ
 علیہ وسلم کہ در حقیقت تعظیم رتبت است زیرا کہ سبب تعظیم آنست کہ او فرستادہ
 و محبوب رب العزت است و محبوب محبوب لامحالہ محبوب می باشد
 مولوی اسماعیل پس از عبارت فوق این رباعی در صراط مستقیم خود می نویسد

نازم بچشم خود که جمال تو دیده است: اقامت بیائی خود که بگویت رسیده است
هر دم هزار بوسه زخم دست خویش را به کوه دامنست گرفته بسویم کشیده است
این همه تعظیم لغیر الله است یا چیز دیگر چونکه سرگروه و مقتدای قوم چنین
میگوید و در باب منتهیات حضور اکرم اینقدر تاکید میکند معلوم نیست که این
بدبختان به پیروی کدام شخص در عوض تعظیم تحقیر و توهمین و بهم و نحو آثار آنحضرت
صلی الله علیه وسلم میکنند که خود سرگروه اینها این آثار تبرک را از جمله شعارها
مینویسد و حق تعالی امر به تعظیم آنها میکند این است اتباع این قوم مرکب کلام
را و مرشد و مقتدای خود را اگر این دو آیه را بطریق قیاس منطقی بهم جمع کنی
ان الصفا والمرءة من شعار الله ومن يعظم شعار الله فانها من تقوى
القلوب بعد سقوط حد واسط نتیجہ چنین می برآید و من يعظم الصفا والمرءة
فانها من تقوى القلوب تعظیم صفا و مرءة که دو کوب یک خورد متصل صرم می
اند بسبب رفت و آمد سیدتنا البجرة والدہ حضرت اسمعیل نبی الله
علی نبینا وعلیه الصلوٰۃ والسلام از شعار الله بنص قرآن ثابت شد که
یادگار آن مصومہ محترمه است امکانہ مقدسه که یادگار فخر الدین الاخرین
سید الانبیاء والمرسلین محمد رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم هستند چون
مولد او مسکن او و معبد او و مبراد و مسجد او و مرقد او و آثار و مرقد آل اصحاب
او صلی الله علیه وسلم تعظیم بجائے خود در مذہب ولایتیہ قابل بقایرجاء
خود نم نمایند بلکه واجب التخریب گشتند انا الله وانا الیه راجعون اگر نظر
انصاف ورق گردانی قرآن مجید کنی تمام قرآن پر از تعظیم و توقیر او علیه الصلوٰۃ
والسلام باین سوره حجرات بسم الله الرحمن الرحیم یا ایها الذین امنوا
لا تقفوا بین یدی الله ورسوله واتقوا الله ان الله سمیع علیم

یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا جہر والہ
 بالقول جہر بعضکم لبعض ان تحبط اعمالکم وانتم لا تشعرون۔ آن الذین
 یفخضون اصواتہم عند رسول اللہ اولئک الذین امقر اللہ قلوبہم
 للتعوی لہم مغفرۃ واجر عظیم۔ آن الذین ینادونک من وراء الحجرات
 اکثرہم لا یعقلون۔ ولوانہم صبروا حتی تخرج الیہم لکان خیر الیہم
 واللہ غفور رحیم۔ در ایں پنج آیت اگر کسی بغور و انصاف فکر اند
 معلوم می تواند کرد کہ حق تعالیٰ چہ مقدار مساحت عزت و تعظیم و توقیر
 رسول مقبول خود را صلی اللہ علیہ وسلم بلند ساخته و بکدام مرتبہ امر و اشارت
 مراعات آداب اعلیہ الصلوٰۃ والسلام بر امت او فرض نموده تا کدام
 حد تهدید و تفریع بے ادبیاں بیان فرمودہ کہ فقط بلندی آواز را بر آواز
 او علیہ الصلوٰۃ والسلام سبب تحبط اعمال فرمودہ و اعمال را بصیغہ جمع
 فرمودہ برائے اشعار بآنکہ جمیع اعمال صالحہ کہ در اسلام کردہ اند بلکہ خود اسلام
 ہم علی است از عمل ہائے نیک بسبب سوء ادب رفع صوت مجبوظ و نابود
 میگردد و در شان نزول آن الذین ینادونک من وراء الحجرات مفسرین
 مے نویسند کہ عیینہ بن حصن فراری و اقرع بن حابس باہشتاد نفر از
 قوم خود بنی تمیم وقت نیمروز در مدینہ منورہ رسیدند و حضور اقدس رسول
 مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در استراحت قیلولہ بودند پس این قوم
 بیرون حجرہ ہائے ازدواج طاہرات بطریق بے ادبانہ نعرہ ہا برپا کردند و
 گفتند یا محمد اخرج الینا پس حق تعالیٰ زجر و توبیخ کرد این روش بے ادبیاں
 آن قوم را و امر بتعظیم و توقیر و ثبات و صبر فرمود۔ عجیب اینکہ این قوم
 بنی تمیم کہ نجدیان این زمان ہم خود را منسوب بہ بنی تمیم میکنند از اول زمان

مچنین بے ادب و بار و دش جاہلانہ بودند زان وجه در حدیث وارد است
 الفاظ و الجفاء فی المشرق و خالص در حق نجد فرمود منه یطلع قرن الشیطان
 صدق رسول الله صلی الله علیه و سلم و الله قد خرج منه قرن
 الشیطان و منه وقعت الفتن و الزلازل فی المسلمین و ای الفتن
 و الزلازل نُهبت الاموال و قُتلت الرجال و سبیت الحرمیم و الاطفال
 و استمر الوبال علی اهل الحرمین الی هذا الحال فنسأل الله الکریم المتعال
 ان ینقذنا و یکشف السوء و النکال و یحسن الحال و المال اگر زبیل
 قرآن بہ انتقال حضور اقدس اوصی الله علیه و سلم منقطع نمی گشت در حق
 این بے ادبان نجدیان چه آیات و عید شدید نازل میگشتند اما افسوس
 کہ آن سلسلہ مقطوع گشت الحال نجدیان در تخریب آثار و ہندیان در
 تحمیل آن تخریب تشنود اند فائدہ در اقل آیات سورہ حمزات شروع ارشاد
 آداب بلفظ یا ایہا الذین امنوا لاتقعدوا الا یہ فرمود و در شروع آیت ثانیہ
 یا ایہا الذین امنوا را مکرر فرمود اگر چه ایجاز و جزالت قرآن کریم
 مقتضی وادعاطفہ است یعنی اگر و لا ترفعوا اصواتکم الی غیر آیت می فرمود
 کافی بود اشعار باینکہ ارشاد عدم رفع صوت بحضور او علیہ الصلوٰۃ
 و السلام و ارشاد عدم مخاطبہ او علیہ الصلوٰۃ و السلام بمثل مخاطبہ ہا
 بایکدیگر و در صورت عدم امتثال و عید تنبیط اعمال مخصوص باہل زمان
 آن سرور صلی الله علیه و سلم نیست بلکہ ہر کسی کہ متصف بایمان باشد
 الی یوم القیامہ این حکم تحفظ آداب آنحضرت علیہ الصلوٰۃ و السلام از
 دوست اگر مخصوص باہل زمان بودی یا اصحاب النبی و نحوہ میفرمود و
 آن احکامیکہ مخصوص باہل زمان است چون یا نساء البقیۃ او یا اهل یثرب

او یا ایہا الذین ہادوا بالفاظ مخصوصہ ذکر فرمودہ است بلکہ چون نماز و روزه و حج و زکوٰۃ و باقی اصول اسلام را بلفظ یا ایہا الذین امنوا ذکر کرده است کہ تا روز قیامت جملہ مومنان بر آن عمل نمایند این ارشاد آداب را ہم بیان طرح بلفظ کمر یا ایہا الذین امنوا ارشاد فرمود پس بدفع گشت بذكر این فائدہ آنچہ در بیان میگویند کہ تعظیم آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام محدود بایام حیات او بود و اجساد و ارواح انبیاء و صلحا بعد از مردن قابل تعظیم ہستند نیستند زیرا کہ مراعات آداب حضور انوار روز قیامت بر جمیع مومنان واجب ہستند آیات فرض گشت فتدبر و انصف۔ این ہمہ تاکیدات مراعات آداب تعظیم لغیر اللہ است یا چیز دیگر بلکہ تعظیم غیر اللہ است بشد آیه کریمہ یا ایہا الذین امنوا لا تقولوا امرا عنادا و قولوا انظرنا و اسمعوا و للتفرین عذاب الیم چونکہ کفار و منافقان لفظ راعنا را در مخاطبات حضور انور راعینا میگفتند و اصحاب کرام راعنا حسب اصطلاح لغت عرب میگفتند و ہر دو لفظ بصورت مشابہت با ہم داشت حق تعالی مومنان را از استعمال لفظی کہ مشابہ لفظ کفار بود منع فرمود و دیس آن فرمود و للتفرین عذاب الیم یعنی اگر کسی مراعات ادب نکند و اصرار بر آن کند او کافر است و کافران را عذاب دردناک است این امر از جانب الہی مومنان را برائے تعظیم حضور انور است یا چیز دیگر و در صدر آیت یا ایہا الذین امنوا فرمود اشعار باینکہ ہر کہ مومن باشد الی یوم القیامت بر او مراعات آداب حضور انور فرض است۔ کریمہ و لو انہم اذ ظلموا انفسہم رجوا انک و استغفرہ اللہ و استغفر لہم الرسول لوجد اللہ توابا رحیما یعنی اگر انہا ہر گاہ کہ ظلم کنند بخود بکفر یا بفسق بیانید نزد تو پس طلب

مغفرت کند از او تعالیٰ و طلب مغفرت کند برائے آنها رسول ہر آنستہ خواہند
 یافت او تعالیٰ را توبہ قبول کند و بسیار ہر بان این آیت شریفہ بحال
 ایضاح تردید نہیب غیر مقلدین میکند زیرا کہ لفظ جاؤک عام است از
 دور بیابند یا از نزدیک پس آنچه این محرومان میگویند کہ سفر و حضر
 مبارکہ حضرت خیر البریہ حرام و شرک است صحیح مخالف و مصادم قول
 او تعالیٰ است زیرا کہ محبت از دور بغیر سفر ممکن نیست فاستغفر اللہ
 نہا میکند کہ دعائے مغفرت و قضائے حاجات در اماکن تبرکہ مقدسہ
 مقبول است و رتہ استغفار الہی در ہر مکان ممکن بود فا تعقیبی زیادہ تر
 توضیح آن میکند یعنی استغفاری کہ پس از محبت واقع شود آن مقبول
 است تردید است قول محرومان را کہ او تعالیٰ ہر جادانا و بیانا اماکن مقدرا
 تأثیری و دخلی در آن نیست۔ و استغفر لہم الرسول باب شفاعت کشاد
 گوید کہ استغفار رسول شرط مغفرت است کہ استغفار الہی آن وقت مفید
 می افتد کہ مقرون شود با استغفار رسول و آنچه این محرومان از بکار شفاعت
 میکنند و میگویند کہ شفاعت بغیر اذن کسی نمیتواند استللاً بقولہ تعالیٰ
 من ذالذی یشفع عنده الا باذنه گوئیم بالکل صحیح بغیر اذن کسی نمیتواند
 شفاعت کرد اما رسول مقبول را اذن شدہ است کہ مقام محمود و موعودین
 مقام شفاعت کبریٰ است بدلیل حدیث صحیح اعطیت الشفاعۃ
 بصیفہ ماضی۔ و اگر محرومان اعتراف آرند و گویند کہ این آیت مخصوص بحالت
 حیوۃ او بود علیہ الصلوٰۃ والسلام گوئیم لفظ اذ تردید میکند اعتراف شمارا کہ
 اذ مخصوص بزمان دون زمان نیست پس ازین کریمہ شہ امر ثابت شد
 سفر و حضر مطہرہ او علیہ الصلوٰۃ والسلام واجب بت دعا در اماکن مقدسہ

و شفاعت آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم مرعایان را فتنہ کریمہ ان
الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ بید اللہ فوق ایدیہم یعنی آن کسان
بیعت میکنند با تو بدستیکہ بیعت با خدا می کنند سبحان اللہ چه مقدس
مرتبه قرب است آری خلیفہ مطلق ہم رسول برحق است بید اللہ فوق
ایدیہم اسرارے دارد کہ بیرون از حیطہ تحریر است قلم اینجا رسید
سر شکست کریمہ و ماکان اللہ ليعذبہم و انت فیہم یعنی حق تعالی عذاب
نمی فرستد بر کفار و حال آنکہ وجود مسعود تو در میان آنهاست آسے عزیز
قوم ہر نبی بعد از طغیان مورد نزول عذاب می گشت و ائمہ آنحضرت از نزول
عذاب الہی در دنیای مامون اند سبب بودن وجود مبارک او علیہ الصلوۃ
و السلام در میان ائمتہ خودالی یوم القیمہ اگر وجود مسعود او علیہ الصلوۃ و
السلام در میان مانبودی ہر آسے سبب انواع طغیان مستحق انواع عذاب
می گشتیم تردید است مرقول محمودان را کہ او از میان ما رفت و خاک شد
خاک باشد در دہان آن قوم کریمہ یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہدا
مبشرا و نذیرا و داعیا الی اللہ باذنہ و سراجا منیرا یعنی اے نبی مکرم
ما فرستادیم ترا در حالیکہ شاہد ہستی براحوال ائمہ و بشارت دہندہ ہستی
مؤمنان را بہ دخول جنت و ترسانندہ ہستی مرکفار را بہ دخول دوزخ
و خوانندہ ہستی مردم را بسوی بندگی او تعالی باذن او و چراغ روشن ہستی
اینجملہ تشریفات و تعظیفات کہ از جانب او تعالی مرحبیب او را صلی اللہ
علیہ وسلم عطا شدہ است قابل غور ہستند در آخر آیتہ فرمود و چراغ روشن
ہستی و این چراغ از نور ذات الہی روشن شدہ است و ابیان دریلے
اطفا این چراغ ہستند بیدون ان یطفوا نور اللہ باقوا انہم و اللہ

یعنی آنکہ وجود مسعود تو در میان ائمتہ است بر نشان عذاب نخواہد کرد

منم نوده و کوکوه الکافرون و حال آنکه ۵ چراغی را که ایند بر سر زده
 اگر گس پفت زنده ریشش بسوزد - ریش سوختن آسان است اما ایمان سوختن
 امر مشکل مؤلف رساله عفی عنه رموز این کرمیه و دیگر متعلق این باب در
 رساله تهلیلیه خود بتفصیل و اشباع نوشته است من شاء فلیرجع الیه
 کرمیه و علمک ما لو تکن تعلم و کان فضل الله علیک عظیمایینی آموخت
 ترا آنچه نمیدانستی آنرا و فضل خدا بر تو ای بنی مکرم عظیم است لفظاً
 تعاضای عموم میکند که علوم اولین و آخرین داخل این عموم میتواند شد
 و درین باب احادیث صحیحہ نیز بمرتبہ تواتر رسیده اند و چه عجیب کسیکه
 فضل خدا بر او بنص قرآن عظیم باشد باید که چنین باشد تردید است مر
 قول محرومان را که میگویند از علم او علیه الصلوٰۃ والسلام علم ملک الموت
 و علم شیطان زیاده است که بنص ثابت است اول سوال این است
 که آن کدام نص است که دال بر عموم علم ملک الموت و شیطان است
 چرا آن نص را ظاهر نمیکنند و ازین نص مذکور چرا چشم بصیرت اینها کور است
 سعدی خوش گفت ۵ چشم بد اندیش که برکنده باد به عیب نماید منبرش
 و نظر مؤلف ازین بحر بے پایان چه مقدار نوشته میتواند کسیکه متابعت
 او مرتبہ محبوبیت در درگاه الهی حاصل می شود خودش بکدام مرتبہ محبوب و
 مقرب خواهد بود قل انکنتم تحبون الله فاتبعونی عجبکم الله کسیکه اطاعت
 او عین اطاعت خدا باشد و صف قرب او بکدام زبان بیان میتواند کرد
 من یطع الرسول فقد اطاع الله کسیکه اشتال امر و نهی او را حق تعالی
 سفارش میکند عظمت قدر او را بهم او میداند - ما انتیکم الرسول فخذوه
 و ما نهیکم عنه فانتهوا این بحث را باین بیت ختم کنم ۵

لا یکن الشناء کما کان حقہ بعد انخذ بزرگ توئی قصه مختصر صلی اللہ
 علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ وبارک وسلم اللہم ارحمنا شفاعة
 و امتناعا علی ستمہ رجوع باصل مطلب کنیم کہ تعظیم لغیر اللہ حرام و حق
 تعالیٰ میفرماید واذ قلنا للعلیة اسجدوا لادم فاجابوا لا ابدا یس ابی و استکبر و
 کان من الکفرین این امر ملکہ کرام را بحدود آدم علیہ السلام بحجت تعظیم آدم بود
 یا بحجت تحقیر او اگر تحقیر بود شیطان چرا مبادرت نکرد کہ او اول آمان است کہ
 از تعظیم غیر اللہ انکار کرده اند و او اول آمان است کہ تحقیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ و السلام
 مد نظر میسازند و اگر بحجت تعظیم آدم بود پس تعظیم غیر اللہ مأمور گشت یا نه کریم
 و غیر و آلہ سجدا این سجده اخوان و ابیون یوسف علیہ السلام برای او بحجت
 تعظیم او بود یا چیز دیگر اگر تعظیم غیر اللہ کفر و شرک بودی حق تعالیٰ در محل توصیف
 ذکر آن نمی فرمود اگر چه نزد اجماع مقلدین سجده بعینه لغیر اللہ حرام است کہ سجده
 تعظیم مشابہ سجده تعبد است و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از سجده لغیر اللہ
 منع فرموده است بحديث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم لو کنت امرا حلان یسجد لاحد کلمت المداۃ ان تسجد لرجل
 ترضی اما از حرمت سجده حرمت بلکه کفر و شرک تعظیم لغیر اللہ از کجا فهمید
 قائمہ اول انا کہ انکار کرد از تعظیم لغیر اللہ ابیس بود پس استاد اول بخدا
 و نجدی پرستان ابیس است اذان وجه ابیس را با نجدیان تعلق در شتہ
 داری محکم است ہر گاہ کہ در حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم در صوت بنی آدم
 ظاہر شدہ است بجلیلہ نجدیان ظاہر شدہ است قصہ دار اللہ وہ کہ کفار قرین
 در قتل انور الوصلی اللہ علیہ وسلم شورت میکردند و شیطان بصورت شیخ
 نجدی بر آنہا ظاہر گشت و طریق قتل آنہا نشان داد و جملہ کفار گفتند

بقول ما قال الشيخ الفخري الماتري في حبيب خود را از شیر آہنا بخت
داد مشہور و معروف است ازان روز نام شیطان شیخ نجدی مقرر گشت
بین کتب لغت غیاث وغیرہ شیخ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب مسامرات
خود آورده است کہ سالیکہ قریش بنائی کعبہ معظمہ میکردند و در وضع حجر اسود
اختلاف افتاد ہر رئیس قوم می گفت کہ من مستحق این خدمت ہمراہ بصلح کی
از آہنا قرار بر آن گرفت کہ ہر کہ فردا اول از دروازہ فلان کعبہ برآمد و را
پیر این کار شود اتفاقاً حضور النور صلی اللہ علیہ وسلم کہ در عمر ۲۵ سالگی بود
اول ازان دروانہ در آمد جملہ بالتفاق گفتند ہذا الامین رضینا بہ آنحضرت
بجہت مراعات خاطر ہمہ رئیسان امر فرمود کہ حجر مبارک را بر کبھی داشتند ہر پس
را امر فرمود کہ یک گوشہ کلیم را گرفتہ حجر شریف را بالا کنند چون چنان کردند خود
بہ دست مبارک برداشتہ بحسل مقرر او ثبت نمود در ان حالت شیطان بصوت
شیخ نجدی ظاہر گشت و اشارہ کرد بول مقبول را علیہ الصلوٰۃ والسلام بگفت
یعنی این سنگ را در پس حجر استوار کن مقصودش آن بود کہ ہر گاہ سنگ در حجر
در ان طاق داشتہ شود بر آئینہ حجر اسود پس خواہد غلطید و مردم فعل
اورا علیہ الصلوٰۃ والسلام شنوم خواہند دانست اما حضور النور علیہ الصلوٰۃ و
السلام بنور نبوت مقصد او را در یافتہ فرمود اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم
پس خائب و خاسر نا پیدا گشت مسامرات باب بنا الکعبہ ازان وجہ
حضور النور صلی اللہ علیہ وسلم نجدیان را قرن الشیطان فرمود کما فی البخاری
ہناک الزلازل والعتن و بہا یطعم قرن الشیطان وعن ابن عمر انہ
سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو مستقبل المشرق یقول الان لفتنة
لہنہما من حیث یطعم قرن الشیطان بخاری ہر گاہ کہ نجدیان را با

شیطان علاقت قدیمی در شتہ داری استادی و شاگردی است و تا الیوم
 آن رشتہ داری را بخدیان و بخدی پرستان کمال ادب مرغی میدارند و
 ہدم و تخریب و تحقیر مقامات مقدسہ و آثار معظّرہ اکہ یادگار حضور انصلی شدہ
 علیہ وسلم و اصحاب داد و داد بودند بہ تہمت اینکه مردم در ان شرک میکنند
 دیگر کدام باعث بود عیاذ ابا شد من الشکر نقل خواندن و دعا کردن حاجات
 خود را از خدا یتعالی در اماکن مقدسہ خواستن کدام شرک است اگر مقامات
 مقدسہ قابل نقل خواندن و دعا خواستن نباشند پس امر و اذن فی الناس
 یا کجج برائے کدام مطلب است و امر و اتخذ و امن مقام ابراہیم مصلی برای
 چه و بوسیدن حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حجر اسود را در طواف
 چه نمود و استادان خلق بر عرفات و رجوع بزدلفہ و منی در می جہرات و سعی
 بین الصفا و المزدہ و دعا خواستن در ہر مقام برائے کدام مقصد مقرر شدہ است
 آیا یادگار حضرت خلیل علی نبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام است یا چیز دیگر بتنا
 لا ترغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا و ہب لنا من لدنک رحمہ قدرے از
 احادیث رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نیز در باب تعظیم لغیر اللہ بشنو
 وقت قدم حضرت سعد بن معاذ برائے تحسین بنی قریظہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم جماعۃ انصار را فرمود قوموا السید کہم و خیر کہم بخاری این امر
 بقیام برائے پایان کردن سعد بود از ذابۃ او کہ او بیمار بود۔ مردود است
 بلفظ حدیث و نحوائے کلام خیر الا نام کہ قوموا بلفظ جمع فرمود برائے امداد
 نزول یک شخص نہایت دو شخص حسب عرف کافی اند تہای جماعت را
 برخواستن چه ضرور اگر تعظیم او مقصود حضرت نبودی قوموا السعد کافی بود
 و چونکہ قوموا السید کہم و خیر کہم فرمود صریح است در تعظیم ازینجا فائدہ دیگر

بقیام برائے تعظیم سعد بن معاذ و خیر کہم بخاری این امر

ہم استفادی شود کہ لفظ سید مرتیس قوم را گفتن در محل تعظیم جائز است۔
وقت قدم زیدن حارثہ رضی اللہ عنہ حضور انور خود بغیر آنکہ جامہ را بر خود را
کند برخاستہ و با او معاقلہ کردہ و بوسہ دادہ است لفظ حدیث این است
عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قدم زید بن حارثہ المدینۃ و رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فی بیتی فأتاہ فقرع الباب فقام الیہ رسول اللہ صلی اللہ
وسلم علیہما ویا یحییٰ فوہ فاعتنقہ و قبلہ ترمذی۔ اگر گوئند کہ این قیام و
معاقلہ و بوسہ برائے محبت بود نہ برائے تعظیم گوئیم بوسہ رسول مقبول علیہ
الصلوٰۃ والسلام حجر اسود را برائے محبت بود یا برائے تعظیم محبت انسان با
سنگ معنی ندارد و اگر ہر این ہم اکتفا کنند گوئیم تقبیل یو دیاں دست پائے
حضرت با عزت را عالیہ الصلوٰۃ والسلام تصریح است بہ تعظیم کہ عرفا بوسہ
محبت بر روی می شود و بوسہ تعظیم بر دست و پائے اگر تقبیل دست و پائی
کے بچہ تعظیم جائز نبود می حضرت انہارا اجازت آن نہادی لفظ حدیث
این است عن صفوان بن عسال قال قال یهودی لصاحب اذہب بنا
الیٰ ہذا النبی فقال صاحبہ لا تقبل نبی انہ لو سمعک لکان لہ اربعۃ اعین
فاتیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلالہ عن تسع آیات بینات
فقال لہم لا تشرکوا باللہ شیئاً ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس
التي حرمہا اللہ ازا بالحق ولا تشوبیریشی الی ذی سلطان لیقتلہ ولا
تسخروا ولا تاكلوا الربا ولا تقذروا حصنہ ولا تولوا الفرار یوم الزحف و علیکم
خاصۃ الیہود ان لا تعتلوا فی السبت قال فقبلوا یدیه وراجلیہ وقالوا
نشہد انک نبی الی آخر الحدیث ترمذی۔ بالے و تعظیم المؤمن گذاشتہ
از ابن عمر روایت میکند میگوید و نظر ابن عمر بود الی البیت اوالی الکعبۃ فقال

ما اعظمک وما اعظم حرمتک والمؤمن اعظم حصة عند الله منك الى آخر
الحديث قدری رجوع بعل نجوم سمار الاسلام اصحاب خیر الانام صلی الله
علیه وسلم ورضی عنہم نیز باید کرد در کتب احادیث و سیر ثابت است که
صحابه کرام در حضور انوار صلی الله علیه وسلم چنان با ادب و فروتنی و خشوع
می نشستند که انما علی را و سهم الطیر یعنی از کثرت تعظیم او صلی الله علیه
وسلم و توقیر مجلس او سر برآورد و از فرود انداخته می نشستند که گویا بر سر آنها
مرغ وحشی نشسته است که بآذنی تحرک پریده می رود و از کمال تعظیم بطرف
او علیه الصلوة والسلام دیده نمی توانستند لفظ ترمذی این است فلا یرفع الیه
احد منهم بصره فی حدیث طویل الحال بعض اقوال و اعمال علماء ائمه را نیز
بنظر انصاف ملاحظه فرمایند مولانا مخدوم محمد شمس الدین در حیوة القلوب
فی زیارة المحبوب در باب چهاردهم فصل سوم از مولانا رحمة الله صاحب
مناسک و شیخ علی قاری خلاصه عبارات آنها چنین می نویسد مستحب است
زیارت مساجد و آبار و آثار که منسوب اند بسوئے آنحضرت صلی الله علیه وسلم
برابر است که دانسته شود عین آنها یا جهت آنها و تصریح کرده اند باین استحباب
علی الاطلاق جماعتی از خفیه و طائفه از شافعیه و مالکیه و حنابلہ الی قوله تعظیم
هر چیزے که مساس کرده باشد بدست او یا پہلوے او یا قدم او یا عضوے او
اعضائے او برابر است که صحیح گشته باشد نقل در ثبوت او یا اینکه معروف
باشد در مردم بروجه اشتہار بغیر ثبوت آن در اخبار و آثار انتہی مختصراً
حال انصاف باید که در باب آثار متبرکہ مشہرت کافی است یا حدیثنا و
عن عن را ضرورت است در باب مولد النبی دارالرقم بن ارقم مکان خدیجہ
الکبری مولدہ فاطمہ و مساجد آثار کسی نگفته است که این جعلی اند بلکه جملہ برکت

آن اتفاق دارند زیارت آن آثار را مستحب میگویند بپسین ایصال مناسک
 امام نووی و مناسک طاعلی قاری و مانجی قطبی تا این حد که پیشوائے نجدت ابن
 تیمیہ و غیرہ نیز از اجلی نگفتہ اند آری موجب مذہب خود زیارت آن اضرامی
 گویند چنانچہ صدیق حسن خان در کتاب رحلۃ الصدیق از ابن تیمیہ ہمین نقل
 نقل میکند حضرت عبداللہ ابن عمر بر گاہ کعبہ می رفت پس در مساجد مقامات
 کہ بین الحرمین بر آثار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درست شدہ بودند می ماند و در آن
 نماز ادا میکرد بجهت حصول برکت و زیر سر درختی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 استراحت فرمودہ بود آن درخت را آب می دہانید این روایات در صحیح و سنن
 و مسانید و معاجم بحیرت موجود است در طبقات ابن سعد می نویسند رثی ابن
 عمر و اصغابہ علی المنبر یعنی منبر الذی صلی اللہ علیہ وسلم تم و صنعہا علی
 وجہہ ازین وجوہات از حضرت ابام احمد بن حنبل بنویسند منبر و بوسہ قبر
 انبی صلی اللہ علیہ وسلم بجهت حصول برکت مروی است شیخ سہودی در وفاء
 الوفا جلد ۲ ص ۳۳ میفرماید قال الفرزی کتاب العلل و السوالات لعبد اللہ بن
 احمد از والہ خود قال عبد اللہ سألت ابی عن الرجل یس من منبر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم و یتبرک منہ و یقبلہ و یفعل بالقبر مثل ذلک رجأ
 فواب اللہ تعالی قال لا بأس بہ انتہی مؤلف میگوید عفی عنہ کہ جملہ اصحاب
 مذہب اربعہ بر ہمیں استجاب اند اما تخصیص روایت از امام احمد بن حنبل
 رحمۃ اللہ علیہ شاید بجهت تبکیست و لا بیہ نجد یہ آورده است کہ آنہا بظاہر عوی
 تقلید ہمیں امام جلیل میکنند و تبرک آثار جلیلہ شرک و کفر میدانند از اینجا

مستخرج

سے ولنعم ما قال العارف الشیرازی فی بستانہ

اگر ہر بر خاک مردان نہ سے ہر دی کہ پیش نیت در شے

کسانیکہ پوشیدہ چشم دل اند ہر باناگزین تو یا فاضل اند

مستخرج

معلوم شد کہ دعویٰ حنبلیت آہنا محض کذب و افتراء است۔ علامہ عینی حنفی در
 عمدۃ القاری جلد ۶ ص ۶۰ میفرماید کہ استادہم حافظ زین العابدین عراقی میفرماید
 خبر فی الحافظ ابو سعید بن العلاء قال راایت فی کلام احمد بن حنبل فی جزء
 قدیم علیہ خط ابن ناصر و غیرہ من الحافظان الامام احمد سئل عن تقبیل
 قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و تقبیل منبرہ فقال لا بأس بذلك فاریناہ
 للشیخ ابن تیمیہ فقہار یتعجب من ذلك و یقول عجبت احمد عندی
 جلیل هذا کلامہ او معنی کلامہ قال وای عجیب فی ذلك و قد مر وینا من
 الامام انه غل قیصہا للشافعی و شرب الماء الذی غلہ بہ و اذا کان
 هذا تعظیماً لاهل العلم فکیف بمقادیر الصلوة و کیف یا ثامر الانبیاء علیہم
 الصلوٰۃ والسلام و ہین قول را بسبب شہرت امام مقرئ مالکی در کتاب خود
 فتح المتعال بصفة النعال بحسنہ نقل کردہ است ص ۱۰۰ قلمی علامہ مقرئ ہر ازین
 نقل می نویسد کہ ہین قول امام احمد رضا ما خود است از روایتی کہ او در مسند خود
 نقل میکند کہ حضرت ابوالیوب انصاری رضیر قبر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 روئے خود نہاد پس مردان گردن او را گرفت او فرمود بگذازند و سنگی نیامدہ ام
 بحضور اقدس او صلی اللہ علیہ وسلم آمدہ ام این ہدایت درستہ امام احمد جلد
 ۵ ص ۳۳ موجود است شیخ سمہودی و علامہ ابن حجر مکی و امام بسکی نیز طریق و آ
 ای حدیث بیان کردہ اند در منظم و وفاء الوفاء و شفا السقام را مطالعہ
 فرمایند انتہی مختصراً۔ ایضاً در کتاب باطل شکن می فرماید صحابہ کرام رضی اللہ
 عنہم از جملہ آثار او صلی اللہ علیہ وسلم تبرک می جستند از آب دہن مبارک او
 از آب پس خوردہ او از آب وضوئی او از عرق مبارک او صاحب صحیح البخاری
 در جامع خود بابے قائم کردہ است جلد اول ص ۲۳ باب ما ذکر من درج

النبي صلى الله عليه وسلم وعصاه و سيفه و قدحه و خاتمه و ما استعمل
 الخلفاء بعده من ذلك مما ذكر قسمته و من شعره و نعله و انيته مما
 يتبعك فيه اصحابه و غيرهم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم نزد حضرت عائشہ
 لباده آنحضرت بود کہ زیارت میکنانید مرد مرا و میفرمودند کہ حضرت اوستا
 درہیں لباده رحلت فرمودہ است لفظ بخاری این است اخرج لنا عائشہ
 كسائاً ملبداً من عند حضرت انس بن مالك بن ابی بکر بود کہ زیارت میکنانید
 مردم را لفظ بخاری اخرج لنا انس بن مالك جردا این حدیث نزد حضرت
 عبد اللہ بن سلام پیالہ حضور اقدس بود کہ دران آب انداختہ مردم را مینوشتا
 لفظ بخاری قال ابو بکر قال في عهد الله بن سلام لا اسقيك في قدح
 شرب النبي صلى الله عليه وسلم فيه جلد ۳ ص ۲۰۰ پس ہیں پیالہ را عمر
 بن عبد العزیز برائے تبرک نگاہ داشت نزد حضرت ام سلمہ ام المؤمنین
 مویہائے مبارک بودند ہر کہ بجایے شد آنرا شست آبش بہ نیت شفا
 می خورانیہ بخاری جلد ۲ ص ۲۰۰ ہر گاہ جملہ آثار اوصی اللہ علیہ وسلم تبرک و
 واجب التعظیم شدند قبر مبارک او چہر متبرک نباشد ازان سبب ابو ایوب
 بران رو نہاد کہ گویا روی بر قدم اوصی اللہ علیہ وسلم نہادہ است قصہ
 قبر امام بخاری در کتب شراح بخاری موجود است کہ از قبر ابوی مشک پیدا
 می شد و مردم خاک آنرا بہ تبرک می بردند رحلت امام موصوفہ ص ۲۵۶
 در سلطنت عباسیہ در عین مملکت ترقی شریعت و محکمہ اے قضا و حتماً
 واقع شدہ است مگر کسی بر این فعل اعتساب نکرد و ہمین بود عادت سلف
 صاحبین۔ وائے بر حال پیوایان نجدیت کہ نزد آنها فقط بر قبر دست
 شرک و کفر و بدعت است آن بود زمانہ محدثین ربانی و این است زمانہ

محدثین زبانی بین تفاوتِ راه از کجا است تا بجا این بحث را اینجا ختم میکنیم
و درین کفایت است مرا بل انصاف را۔

اصل ثانی مابه النزاع التوسل بالروح الصالح و الاستمداد منها
چونکه تحقیق این مسئله موقوف بر حیوة ارواح است بعد مفارقة الابدان باید که
اول حل این مسئله نموده بعد ازال توکل و استمداد را بران متفرع نماییم
قال الله تعالى و يسئلونك عن الروح قال الروح من امر ربي و ما
اوتيتهم من العلم الا قليلا۔ مسئله روح حسب منطوق قرآن مجید نهایت پیمیده
است اما ما بقدر علم قلیل خود آنچه تکلم میکنیم در حیوة و ممات او میکنیم نه در
کیفیت و ماهیت او که روح بموجب منطوق قرآن شریف از عالم امر است
و عالم خلق از عالم امر القدر بیان می تواند که شایع علیه الصلوة و السلام
از کیفیت و ماهیت او ساکت است اما حیات او در اصول اسلام و
قواعد شرع شریف با اتفاق ثابت است بلکه شعور و ادراک او بعد از آزادی
نفس جسم زیاده از حالت گرفتاری او در عناصر اربعه جسم است ارواح سعدا
در نشأة اخری ترقی کامل می کنند و نفوس قدسیه چنانچه دین عالم مصفا
فیوض و برکات بودند بچنان دران عالم بقوت تامه زیاده از حال حیوة
این عالم مصفا و فیوض و برکات می باشند بر این مسئله حکما و اسلام و
محققین متکلمین و محدثین و اکابر دین اتفاق دارند امام غزالی امام رازی
علامه تغتازانی علامه سید شریف قاضی بیضاوی شاه ولی الله دہلوی
و قاضی ثناء الله در کتب در رسائل خود این مسئله را به براین و دلائل
عقلیه و نقلیه ثابت کرده اند حتی که رؤسائے غیر مقلدین چون ابن قیم و غیرکم

بیان فرموده است و شایع علیه الصلوة و السلام

نیز اعتراف حیوة و شعور و ادراک تمام روح کرده اند تفسیر مجتبیای جلد اول
 مطبوع هند ص ۵۳ می نویسد در تحت آیه حیوة شیدا و فیها دلالة علی ان الارواح
 جواهر قائمه بانفسها مغاشره لما عجز من البدن تبقى بعد الموت و تراکمه
 و علی جمهر الصحابة و التابعین و به نطقت الایات و السنن. اگر غیر مقلدین
 که از مضامین کتب در سیمیم بخیر اند گویند که ام آیات و سنن ادراک و شعور
 آن ثابت شده است گوئیم عذاب قبر که متفق علیه طوائف اسلام است
 و سوال و جواب نیک و منکر و تنعیم و تعذیب اهل قبور چنانچه در احادیث صحیح
 قریب بمرتبه قوا تر رسیده است آن جمله موقوف بر حیوة و ادراک و شعور روح
 است اگر روح را شعور نبودی سوال و جواب ملکین با کیست و اگر گویند که در آن
 لحظه سوال او را شعور است بعد از آن نیست گوئیم که تنعیم و تعذیب که الی یوم
 القيمة در احادیث صحیح آمده است دلیل صریح است بر ادراک و شعور او
 تا روز رتخیز علاوه بر آن بقول صادق مصدق علیه الصلوٰة و السلام یا
 ماوریم به تکلم کردن با اموات آنجا که ارشاد میفرمایند که هر که بقبره مسلمانان
 برسد گوید السلام علیکم یا اهل القبور السلام علیکم و اهل قوم مؤمنین
 و انا انشاء الله بکم للاحقون انتم لنا فراط دخن لکم تبع اسئل الله
 لنا و لکم العافیه. مسلم و ترمذی و ابن ماجه و ابوداؤد و بالفاظ متعارفه حصن
 اگر آنها را شعور نبودی در رسول مقبول صلی الله علیه و سلم مایان ما بخطاب
 جمادات ماورئی فرمود حاشا و کلا بلکه خود حضور انور علیه السلام باین الفاظ
 زیارت اهل قبوری فرمودند. رئیس غیر مقلدین ابن قیم در کتاب روح ص ۵۳
 می نویسد از آثار متواتره ثابت شده است و سلف را اجماع است بر اینکه
 مردگان زائیرین را می شناسند و از آذ آنها خوش می شوند امام سیوطی

در شرح صدور صحت امی نویسد الاحادیث والاخبار تدل علی ان الزیاریۃ
جاء علم بہ المنزہر و مجمع کلامہ والنسب بہ و رد سلامہ علیہ۔ از حضرت علیؑ
صدیقہ والوہرۃ وابن عباس رضی اللہ عنہم متعدد روایات ابن ابی النضیر
در کتاب القبور و امام بیہقی در کتاب شعب الایمان روایت کرده است کہ
ہر گاہ کسی نزد قبر مردہ خود میرود آن مردہ اور امی شناسد و از آواز آشنود
می شود و جواب سلام او میدہد۔ عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من رجل یزور قبر اخیه ویبلی عنہ
الا استأنس بہ و رد علیہ حتی یقوم۔ کتاب روح ص ۳۶ و شرح الصدوق
از این جہت حضرت عمرو بن العاص وقت مرگ وصیت کرد کہ بعد از دفن
من سلتے جملہ شمایان بر قبر من توقف کنید تا کہ من استیناس باشم کہ من
باین الفاظ صحیح مسلم آمدہ ثم اقیمو حول قبوی مقدار ساتمہ جزہ در تقسیم
لحمہا حتی استأنس بکم ابن قیم ازین عبارت اخذ کردہ در کتاب روح ص ۳۶
می نویسد کہ میت از حاضران انس و انبساط حاصل میکند۔ و آنچہ گفتہ بودیم
از قول علی کہ در ک روح بعد از موت زیادہ می شود باین وجہ کہ در حالت
حیوۃ اگر کسی اورا در مکانی مجوس می کرد کہ بیج منفذ نمی داشت آواز
ہیچکس نمیتوانست شنید اما در قبر بموجب روایات ما قبل می شنود تا کہ صحیح مسلم
آمدہ ان المیت یسمع خفق نعالہم و اگر کسی در خانہ باشد بر فتن کسی بر بالائی
خانہ اورا ایذا میرسد و میت را از پائے مالی قبرش ایذا میرسد کہ حضور انور
صلی اللہ علیہ وسلم کسی را کہ تکیہ بر قبر کردہ بود فرمود نہ لا تؤذ صاحب هذا القبر
مرادہ الامام احمد فی مسندہ تا کہ بایائے پوش در قبرستان رفتن منع فرمود
است ابوداؤد جلد دوم فی باب المشی بین القبور فی النعل ص ۱۰ طبع ہند

شرح احادیث می نویسند که مفهوم احادیث این است که با قبور اہل بیت
و استغفار نکردن باید زیرا کہ مردگان را ازان ایذا نمی رسد بلکه قبور اہل بیت
مراتب اہل قبور ادب و احترام لازم است و در سند امام احمد جلد ۴ ص ۲۰۲ طبع
مصر نوشته است کہ از حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت نوشته است کہ من در
حجۃ خود بعد از دفن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت ابوبکر صدیق
رضی اللہ عنہ بے تکلفانہ می رفتم و می گفتم کہ حضور انور و پدراست بعد از دفن
حضرت عمر رضی اللہ عنہ بغیر نقاب داخل نمی توانم شد چنانکہ امن عمر حاکم در
مستدرک تصحیح این حدیث کرده است و در مشکوٰۃ نیز این حدیث نقل شدہ
است در لمعات می نویسند کہ درین حدیث دلیل واضح است بر اینکہ زائر
احترام و ادب بر بآن مرتبہ کند کہ در حال حیوۃ او میکرد با مخصوص قبور صالحین
و مشکوٰۃ طبع نظامی ص ۱۴ از اینجا باید فہمید کہ مسلک حضرت ام المومنین عائشہ
صدیقہ در باب شعور اموات چیست و انجاء ادا از سماع بکدام معنی بود اگر ادا
شان قطعاً انکار شعور اموات را مسلک میداشتند با برادر مردہ خود حضرت
عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ خطاب گفتگو نمی فرمودند۔ فردی است
کہ حضرت عبدالرحمن بقرب یک معطرہ رحلت فرمود و نعش او را بیکه معطر آورده
مدفن کردند چونکہ حضرت صدیقہ برائے زیارت برادر خود تشریف آورد فرمود
اے برادر اگر من وقت وفات تو حاضر می بودم ترا در بہان جادفن میکردم
و اگر آنجا حاضر می بودیم حاجت آمدن نزد شما بار دیگر نبود۔ ترمذی کتاب انجاء
جلد اول ص ۱۳۱ الحاصل کہ معاملہ روح عجب حیرت افزا معاملہ است و طاقت
و قوت او عجب طاقت و قوت است خصوص ارواح مقدسہ کہ با طوار اعلی
شامل شدہ بصفات آنہا متصف می شوند علم و درک و شعور و سیر و تصرف

آنها را در عالم هیچ چیز حاجب و حاجز نمی تواند شد قاضی بیضاوی تحت قول
 تعالی فالمدبر انت امیرای نویسد کما للملائکة و ارواح الصالحاء اگر چه ممکن
 آنها اعلیٰ علیین باشد با قبر خود نیز تعلق کامل میدارند شب معراج حضور
 انور صلی الله علیه وسلم حضرت موسی علیه السلام را در قبر مشغول نماز دید و در
 مسجد اقصیٰ با ارواح دیگر انبیاء ملاقات فرمود و در آسمان ششم با حضور
 انور صلی الله علیه وسلم مکالمه و محاطه نمود و حال آنکه تمامی قصه معراج در
 مقدار زمان چشم زدن بود حافظ ابن حجر در فتاویٰ خودی فرماید ارواح
 المؤمنین فی علیین و ارواح الکفار فی سجنین و لکل ما وچ عجبدها
 اتصال معنوی الی قول و معذک فہی مأذون لہا فی التصرف بشرح
 صد و رصت^{۱۲} از ان جهت سر و عالم صلی الله علیه وسلم ارشاد فرموده است
 کہ اگر در صحرائے شمایان را مشکلی پیش آید و یار و مددگار نظر نیاید سه مرتبہ
 بگوئید یا عباد الله اہینونی و درین ارشاد لفظ عباد الله عام است
 کہ شامل است رجال الغیب و لمنک و ارواح طیبہ صلیاء را اصحاب شاہدہ
 و علمائے ثقات این قصہ را بارہا تجربہ کرده اند و صحیح یا فتناہد حسن صت^{۱۳}
 شاہ ولی الله دہلوی رحمہ الله تعالیٰ می نویسد ہر گاہ روح از علق جہانیت
 آزادی شود در جمع بزاج اصلی خود کردہ بالمنکلم حق شدہ شریک کارہائے
 انہامی گردد و اکثر کارشان اعلا رکلمہ الله و نصر ضرب الله می باشد حجۃ الله
 البالغہ صکت^{۱۴} چونکہ مسئلہ حیوة و ادراک و شعور و علم و سیر و تصرف ارواح مقدسہ
 ثابت شد حالاً مسئلہ توکل و استمداد باند فہمیدہ بسیار روا و یار چنانچہ در
 زندگی واسطہ و وسیلہ بین الخالق و المخلوق اند و مظهر عون الہی اند کہ توکل و
 تشفع آنها مخلوق در مقاصد دینی و دنیوی خود کامیاب شود و عیال عالم

برزخ مظاہر عون الہی اند کہ فیوض و برکات روحانی آہنیا وقت توکل و
 تشفع باعث حل مشکلات و قضائی حاجات خلق می شوند خلل مشکلات و
 قاضی الحاجات در ہر حال صرف ذات پاک واحد لا شریک است مگر ارواح
 مقدسہ و سیدہ محض و واسطہ صرف می باشند چنانچہ در حال حیوۃ بودند
 در حال ممات نیز ہمان اند اما غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرمودہ از ہر کہ در حیوۃ
 استمداد میتواند کرد بعد از وفات نیز از او استمداد میتواند کرد۔ طالبان حق و سالکان
 طریقت از پیران و معتدایان خود در زندگی و از ارواح شان بعد از وفات
 ہمیں استمداد تقرب الی اللہ میجویند و تقرب الی اللہ در زندگی ہم بندگان بگذرد
 روح میفرمایند نہ بقوت دست و پا و بعد مردن ہم ہمان روح برقرار بلکہ اقوی
 ازان است کہ در حال حیوۃ بود۔ باقی ماندہ طرز استغاثہ و استمداد عوام الناس
 آن ضرور قابل اصلاح است کہ در استمداد بحد افراط می رسند و از بعضی کلمات
 و حرکات لمحدانہ و مشرکانہ سرزدی شوند بر علماء و اصیلاح و ہدایت آہنیا لازم است
 نہ اینکه مطلقاً زیارت قبور صلحا را شرک دانند و مردم را ازان قطعاً منع نمایند
 مثلاً کسی نابینا در مسجدے در آمد و رو بغیر چہتہ قبلہ کردہ نماز شروع کرد بر بیابان
 لازم آنکہ اورا ہدایت کنند کہ رو بقبلہ شود نہ آنکہ مسجد را منہدم نمایند یا از نماز او
 منع کنند عقیدہ صحیحہ مسلمانان اہل سنت و الجماعت این است کہ اہل زندہ
 را بالاستقلال حاجت روا می دانند نہ مردہ را اگر کسی کدام دوارا نافع
 و ضار حقیقی داند یا کدام حکیم راشانی صلی اللہ علیہ و آلہ و آقاے خود را رزاق مستقل
 داند یا کدام بزرگ را قاضی الحاجات بالذات داند این شخص چنان لمحد و مشرک است
 امر واحد لا شریک داند مگر ذوارا سبب نفع و ضرر داند و حکیمان را ذرا بی صحت
 داند و امراد سلاطین را ذرا لے حصول رزق داند و انبیاء و اولیاء را در زندگی

چنانچہ کسی کہ اہمیت را قاضی حاجات بالذات داند و اگر کسی فاعل جمعی بر

و بعد وفات محض وسیلہ و واسطہ حل مشکلات و قضائے حاجات دانند این
 شخص مسلمان صادق الاعتقاد است کہ او بر کرمیہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ
 عمل کرده است چنانچہ علامہ بنزدی در حصن خود زیر آداب الدعای نویسد
 وان يتوسل الى الله تعالى بانبياءه (خبر رس) والصالحين من عبادہ
 (خ) وعده ترین دلائل در باب توسل و استمداد حدیث اعلیٰ است کہ در این
 توسل و استغاثہ و تشفع و استمداد جمله علی رغم انوف الہامیہ موجود است و آن حد
 ایست کہ یک نابینا بمصوّر النور صلی اللہ علیہ وسلم حاضر شد و عرض کرد کہ برائے منی
 فرمود اللهم انی استلک واتوجه الیہ بنیتک محمد بنی الرحمة یا
 محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی هذه لتقضى لی اللهم فتشفع
 فیّ - رواہ الترمذی وصحیحة النسائی وابن ماجہ والی کم فی المستدرک وصحیح علی شرط
 الشیخین و رواہ البیہقی فی الدلائل و فی کتاب الدعوات با سند صحیح و زاد فقام قداب
 از جوہر منظم ابن حجر و حصن بحصین ص ۱۲۵ و شفاء السقام للسیکے ص ۱۲۲ و آن شخص
 حسب ارشاد نبوی دعا خواند و پیش حکیم او تعالیٰ روشن شد اصحاب کرام برا
 حاجتمند ان ہمین دعا را معمول می داشتند اگر تاثیر این دعا مخصوص برمانہ ان
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم می بود چنانچہ بعض محرومین باین عذری سرایند
 اصحاب کرام بران علی نمی فرمودند بشوق قصہ حضرت عثمان بن حنیف را و آن
 این است کہ در زمانہ خلافت حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کسی را
 حاجت بود بخلیفہ وقت کہ خلیفہ متوجہ حال او می شد شکایت خود نزد عثمان بن
 حنیف فرمود او ہمین دعائے اثنی با و نشان داد بمجدد خواندن او خلیفہ متوجہ
 حال او شد و در کار خود کامیاب شد این واقعہ را بطریق بسند معتبر بچند طریقت
 ثابت کرده است در معجم کبیر خود زیر ترجمہ عثمان بن حنیف در جزر پنجاہم و امام

پیشتر من دعا بخواند و سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم در خواندن این دعا ارشاد

بہیقی نیز ثابت کرده است۔ شفاء السقام للہبکی مطبوعہ حیدرآباد ص ۱۲۵ و
در معجم صغیر نیز در ص ۱۲۳ مطبوعہ مصر این روایت موجود است محدثین برای روایت
این حدیث باب چنان قائم میکنند باب من کان له حاجة الى الله تعالى
ادانی احد من خلقه صاحب حصن الحصین جنین میفرماید و من کان له ضرورة
فلیتوضأ فی حصن وضوء ثم یصلی رکعتین ثم یدعو اللہ مواتی استلک الخ
ملا علی قاری در شرح این می نویسد قوله ضرورة ای حاجة فلیجئة الى الله
او الی احد من خلقه۔ و حصن الحصین ص ۲۲ می نویسد قلت وان لم
یحیب الدعاء عند قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ففی آتی موضع یستجاب
و در عدد حصن الحصین طبع مصر ص ۲۵ در زیر این نوشته است و عند قبور
الانبیاء علیہم السلام و جرت استجابة الدعاء عند قبور الصالحین
بشرط معروفہ علامہ ابن عبد البر در استیعاب جلد ۲ ص ۲۲ می نویسد کہ در
خلافت فاروقی سالی قوط در مدینہ منورہ افتاد شخصی نزد قبر مطہر او علیہ الصلوۃ
و السلام آمد و استغاثہ کرد کہ اے رسول خدا احوال اُمّت را بین پس بیان
شخص را در خواب حضور پر نور بشارت بارش داد و حافظ ابن حجر عسقلانی در
اصابہ جلد ۶ ص ۱۳۲ طبع مصر تخریج میر قصہ را از ابن ابی خثیر حوالہ داده است
شیخ بنہانی رح در دعوة الحق طبع مصر ص ۱۵ میفرماید رواہ البیہقی و ابن ابی شیبہ
باسناد صحیح الحاصل کہ در قرون ثلاثہ المشہود لہا بالبحیر توصل و استمداد
بحشرت ثبوت موجود است و توصل شان مخصوص بہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
نبود بلكہ از قبور صحابہ رضا و اہل بیت رضا و صالحان اُمّت نیز توصل و استغاثہ
و استغاثہ معمول قرون سابقہ بود علامہ ابن عبد البر کہ امام احمد ثن صدی
چہارم بود در ذکر حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ می نویسد و قبر ابی یوسف

قرب سورها معلوم الی الیوم معظم یستسقون به فیسقون استیعاب
 جلد اول ص ۱۵ و علامہ ابن الاثیر در اسد الغابہ می نویسد و قبرہ بہا یستسقون
 بہ جلد ۲ ص ۹ طبع مصر کاتب الحروف مؤلف رسالہ میگوید معلوم است کہ
 قسطنطنیہ در ستمہ چار صد در قبضہ نصاری بود و آنہا با وجہ کفر و عداوت اسلام
 قبر حضرت ابوالیوب را معظم داشتہ استغاثان میکردند و حق تعالی بفصل خود
 حاجت روائی آنہا میکرد چنانچہ در استیعاب می نویسد وائے بر حال مومنین
 اسلام طائفہ نجدیہ کہ قبور اکابر صحابہ و اہل بیت النبوة و ائمہات المومنین ضیون
 اللہ علیہم اجمعین و صلی را امت را جملہ ویران و پامال کردند و بیج ملاحظہ اصول
 اسلام کردند از امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ مروی است کہ می فرمودند قبر موسی
 الکاظم تریاق مجرب لاجابة الدعاء اشعة اللمعات وغیرہ این روایت
 امام شافعی بطبع غیر مقلدان بسیار گران می افتد کہ ایشان با جلالت و تدبر
 چہ طور چنین میفرماید مگر آنہا معلوم ندارند کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہمیشہ
 توسل و تشفع بقبور صلی با مخصوص قبر حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ میکرد
 چنانچہ علامہ عزالدین بن جماعہ محدث در کتاب خود انس المحاضرہ و همچنین
 امام موفق بن احمد کی دو مناقب امام ابو حنیفہ ص ۱۹۹ ذکر کردہ است
 ذکر السفیری شارح بعض مجالس من احادیث البخاری ونقل عن الدین
 بن جماعہ فی کتابہ انس المحاضرہ عن علی بن میمون قال سمعت الشافعی
 یقول انی تبرک بالی حنیفۃ واجتی الی قبرہ یعنی ہذا فاذا عرضت لی
 حاجۃ صلیت رکعتین وجئت الی قبرہ و سألت اللہ تعالی الحاجۃ
 عنہا فما تبعد عنی حتی تقضی صلح الاخوان للسید داود الخالدی
 طبع بمبئی ص ۳۳ علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ در خیرات الحسان طبع مصر ص ۶۹

میفرماید۔ اعلیٰ انہ لم یزل العلماء و ذرہ الحجابات یزدرون قبره رای
 قبر ابی حنیفة) ویتوسلون بہ فی قضاء حوائجهم و یرون نحر ذلک۔ منهم
 از امام الشافعی ۲ لما کان ببغداد فانه جاء عندما قال انی لا تبرک بأبی
 حنیفة ۲ و اجئی الی قبره الخ علامہ ابن الجوزی در کتاب صفوة الصفوة
 از امام ابراہیم حربی کہ از ارشد کماندہ امام احمد بن حنبل است روایت میکند
 کہ می فرمودند قبر معروف الکوفی التریاق المجرب و سید جلیلہ ص ۱۳۹ و نزد
 تمام اکابر بغداد این خبر معروف معروف و مشہور است حضرت امام
 ابوالقاسم قشیری کہ از اکابر محدثین و صوفیہ سہ صدی و چهار صدی بود
 در رسالہ قشیری طبع مصر ص ۱ در تذکرہ حضرت معروف کرخی رضی اللہ عنہ
 می فرماید کان من المشائخ الکبار حجاب الدھوات یتشفی بقبره یقول
 البغدادیون قبر معروف تریاق مجرب علامہ ابن خلکان نیز چنین مینویسند
 در وفيات الاعیان جلد ۲ ص ۱۳۔ امام ابو بکر بن خرمیہ کہ در تعریف او امام
 بسکی می نویسد امام الائمة المجتہد المطلق البحر العجاج در طبقات کبری
 جلد ۲ ص ۱۳ و امام ذہبی کہ لقب شیخ الاسلام است در تذکرہ الحفاظ جلد ۲ مینویسند
 کہ این اکابر ہر گاہ زیارت قبر حضرت امام خراسان سیدنا امام علی بن موسی
 الرضا رضی اللہ عنہ می رسیدند چہ مقدار خضوع و تواضع و تضرع بجای آوردند
 حافظ ابن حجر عسقلانی در تہذیب التہذیب جلد ۴ ص ۳۸ می نویسد
 قال (ای الحاکم) و سمعت ابابکر محمد بن المؤمل بن الحسن بن عیسیٰ یقول
 خرجنا مع امام اهل الحديث ابی بکر بن خزيمة وعديلة ابی علی المتقی مع
 جماعة من مشائخنا و هم اذ ذاک متوافرون الی زیارة قبر علی بن موسی
 الرضا بطوس قال فرأیت من تعظیمة یعنی ابن خزيمة لتلك البقعة

و تواضع لها و تضرعها عند ما اغیرنا. محدث مشهور ابو حاتم ابن حبان ص
 الصبیح و کتاب الثقات لابن حبان و ترجمه امام علی رضا بن موسی حمزه امد علیہ
 چنین می نویسد ما حلت بی شدة فی وقت مقامی بطوس و نزلت قبور علی بن
 موسی الرضا صلوات الله علی جماعه و علیه و معوت الله تعالی انزل الیها
 عنی الاستجیب لی و نزلت عنی تلك الشدة و هذا شئ جریبه موارا
 منقول از نسخه قدیمه ازین قبیل روایات معتبره و در کتب اسلامیہ از زمانہ
 خیر القرون الی زماننا بذل طریق توأتر منقول است کہ ہمیشہ علما و صلحا و انکا
 دین از قبور او بیا و صلحا و اہل بیت النبوة استمداد میکردند و تقطیع آنها بجای
 می آوردند اگر جملہ روایات نقل گردد کتابی علیحدہ باید نوشت صاحب
 انصاف را ہمین قدر زیادہ از کفایت است و بے انصاف را مختار
 کثیر و درایت و روایت زیادہ باعث ضلالت است و این وقت باید کہ
 رجوع باصل مقصد کنیم و گوئیم کہ استدلال منکرین سماع موتی آیہ انک لا تسمع
 الموتی و کرمیہ و ما انت بسمع من فی القبور است و قول حضرت عائشہ
 صدیقہ رض در باب انکار سماع اموات قلب بدر و اینکه فقہاء خفیه در باب
 حلف می نویسند کہ اگر کسی دیگرے را گفت کہ من با تو سخن نگویم اگر بعد از مرگ
 او سخن گوید حانت نمی شود زیرا کہ میت نمی شنود و ہمین سہ وجہ را استدلال
 می کنند مؤلف رسالہ میگوید کہ این جملہ صحیح است نہ آیات قرآنی غلط نہ
 استدلال حضرت صدیقہ رض غلط نہ قول فقہاء کرام غلط اما خدا را قدری
 دلائل مثبتین را ہم بغور تأمل بفرمایند آنها میگویند کہ از آیات شریفہ
 نفی سماع موتی ہرگز مستنبط نمی شود زیرا کہ ان الاموات لا یسمعون و ارد
 نشہ است کہ بطور استدلال پیش شود و ازین اموات کہ در آیات مذکور

مردگان مرادینند بلکه بطریق استعاره کفار مراد اند که کفار را تشبیه باموات داده است و وجه شبه عدم اجابت است نه که عدم سمع و این ظاهر است که کفار کران نبودند قوت سامعه کفار زائل نشده بود لا والله می شنیدند اما اجابت نمی کردند بین در کرمیه هم بکم نمی کسی از اهل علم میگوید که کفایت گنگان و کران و کوران بودند مؤلف رساله میگوید عنی عنیه که در اصطلاح لغت عرب لفظ سمع بمعنائی اجابت بسیار واقع می شود بین لفظ سمع الله لمن حمده معنائش مطلق سمع نیست زیرا که او تعالی از هر کس می شنود حمد گوید یا نگوید بلکه معنائش اجابت است یعنی قبول میکند او تعالی حمد حامد را و بخیر در هر زبان شنیدن بمعنائی قبول کردن اصطلاح شایع و ذائع است چنانچه کسی را که نصیحت قبول نمی کند گفته می شود که بسیار ترا نعمت اما شنیدی شکر میگوید دوش آن نامهربان احوال ما پرسید و رفت صد سخن گفتیم و از یک سخن نشنید و رفت معنائش این نیست که مشتوق کراست آتی دیگر وجه آنکه لفظ لا تسمع یا لفظ ما انت بسمع بهر دو از باب افعال است یعنی تو نمی توانی شنوایی این از کجا معلوم شد که اموات فی نفسهم نمی شنوند و ادعا هم آنها را نمی تواند شنوایی بین کرمیه انک لا یهدی من اجبت و لکن الله یهدی من یشاء هم ازین قبیل است باقی ماند استدلال حضرت صدیق جواب آن باینوجه میگویند که قول یک صحابی در مقابل نص قرآن و در مقابل اقوال دیگر اصحاب کرام دلیل و حجت نمی تواند شد حضرت عمر رض و دیگر اکابر صحابه که بر موقع بدر حاضر بودند و خطاب سماع موتی هم باینها صادر شده بود و اینها تسیم سماع بفرموده رسول اکرم صلی الله علیه و سلم کرده بودند چه طور باستدلال حضرت صدیق رض قول و عمل آن اکابر لغو قرار داده شود و

از روایت خطاب حضرت صدیقہ رضا بابر اند خود پس از گزشت چنانچہ گذشت
 صریح است بر رجوع حضرت صدیقہ رضا از قول خود علاوہ بران در احادیث
 صحاح سماع موئے ثابت است چنانچہ در قصہ بدر حضرت عمر رضی فرمود کہ
 شما یان از مردگان زیادہ نمی شنوید۔ و در صحیح مسلم وارد است کہ مردہ آواز
 نعل زان می شنود و در روایت دیگر کہ مردہ سلام زان می شنود و
 جواب آن میدہد۔ وہ پیشوایان دہلیہ چون ابن تیمیہ و ابن قیم و ابن عبد البر
 و قاضی شوکانی و غیر ہم جملہ تصحیح این احادیث کردہ اند و سماع موئے را قائل
 گشتہ اند بہین صارم منکے را در کتاب الروح ابن قیم راصد عجیب حالت است
 غیر متقلدین را آنجا پیشوایان خود را شیخ الاسلام و غیرہ القاب می دہند و اقوال
 آنها را چون نص قطعی می دانند و در بعض عقائد حقہ آنها کہ خلاف مشرب این
 مباحثہ اقوال آنها را بجوی نمی شمرد و بعض روایات ضعیفہ کتب خفیه را
 با استدلال پیش میکنند و چنین مواضع اترک و اقوالی بخبر الترمذی را چہرہ وقت
 نمی دہند و احادیث صحاح را تاویل لایعنی و دور از انصاف میکنند کہ این از
 خصائص بود و غیرہ خصوصیت آن وقت معتول بود کہ اگر امت را امر خطا
 اموات نمی فرمود چونکہ اسلام علیکم اہل الدیہ برائے تمامی امت امر است
 پس خصوصیت بکدام معنا است در این موقع مولانا شاہ محمد سلیمان صاحب
 پھلواروی رحمت اللہ علیہ تقریری فرمودہ کہ ذکر آن خللی از لطف نیست خلا
 تقریر شان اینکہ از تموج ہوائی آوازے کہ از راہ عقبہ مجوزہ گوش بہ دماغ
 می رسد و در قوت سامعہ حسی ازان پیدای شود آواز سماع گفتہ می شود این
 سماع حقیقتہ از مردگان منفی است کہ بسبب موت چونکہ حیات فانی می شود
 قوت ہائے سمع و بصر و لمس و شمع و ذوق ہم معطل می شوند بیشک مردگان بسمع

کریم کہ در شان کفار و آلہ باطلہ آنها وارد شدہ اند بر مسلمان چسبان کردہ
 حکم شرک میکنند حال آنکہ کفار آلہ خود را متصرفین بالاستقلال می دانستند
 و عبادت آنها میکردند و باین عبادت تقرب الی اللہ می جستند و مسیح
 سلمانی اگر چه عامی باشد هیچ بزرگ را الہ نمیداند و نہ ادر متصرف بالاستقلال
 میداند بلکہ فقط ارواح بزرگان را حیاً و میتاً وسیلہ در گاہ او تعالی میکند
 حالاً مسئلہ مجاز و حقیقت را توضیح از آیات قرآن بشنو کہ یک فعل را حقیقتہ
 منسوب باو تعالی میکند باز همان فعل را مجازاً منسوب بہ عباد میکند ہر کس
 میداند کہ حاکم او تعالی است کریمہ ان الحکمۃ لا للہ اثبات بعد فی تخصیص
 حکم باو تعالی میکند باز میفرماید فلا وربک لا یومنون حتی بحکمواک فیما
 تشرینہم و ہر کس میداند کہ زندگی و مردن بحکم او تعالی است حقیقتہ کریمہ
 ہو یحیی و یمیت واللہ یتوفی الا نفس حین و تھا۔ باز مجازاً ہمین فعل منسوب
 بملک الموت میکند کریمہ قل یتوفاکم ملک الموت الذی وکل بکم شفاۃ
 بیمار بحکم او تعالی است حقیقتہ کریمہ و اذا مرضت فهو یشفی مگر مجازاً منسوب
 بحضرت مسیح فرمودہ و ابرئ الاکم و الارص و احیی الموتی باذن اللہ اولاً
 دہندہ او تعالی است حقیقت و مجازاً حضرت جبریل میگوید لا ھب لک
 غلاماً نرکیا مولائی حقیقی بحکم اللہ ولی الذین امنوا او تعالی است مگر
 مجازاً ہمین منسوب بعبادہ فرمودہ است انما ولیکم اللہ و رسوله (د) البی
 اولی بالمؤمنین من انفسہم ہچنان معین حقیقی او تعالی است و مجازی
 بندگان را امر فرمودہ است و تعاونوا علی البر و التقوی و استقامت از
 عمل نیک نیز در قرآن منصوص است کریمہ و استعینوا بالصبر و الصلوۃ
 و ہر زمان دین اگر لفظ عبد منسوب بغیری شنوند بے محابا اورا مشرک

میگویند و از تمام عبد البقی عیسیٰ بن مریم چه مقدار نیز هستند و حق تعالی در
 قرآن میفرماید و انکو الایام و الضالین من عباد کمد و امد که ازین کرمیه
 بتصریح جواز نسبت عبدیت بغیر ثابت می شود همچنان بت حقیقی پروردگار
 عالم است و اذکر لی عند ربک. اولدالامه ربتهاد یگرے را مجازاً گفته
 می شود مستغاث حقیقی او تعالی است اما مجازاً مستغاثه الذی من
 شیعه علی الذی من عده و واروده است و در حدیث شفاعت
 آمده است فاستغاثوا بآدم و در حسن البصیر حدیث حسن مذکور است و
 آن اینکه وان اراد عونا فلیقل یا عباد الله اعینونی یا عباد الله یعینونی
 بتصریح نداء فائب بلفظ یا و استمداد است و نیز امام بخاری در ادب
 المفرد حدیثی نقل میکند حدیثنا ابو نعیم قال حدیثنا منیا عن ابی اسحق
 عن عبد الرحمن بن سعد قال خذرت رجلاً من عمر قال له رجل
 اذکر احب الناس الیک فقال یا محمد و در روایت دیگر و مساح
 یا محمد اه ضک اگرند غائب جائز نبود صحابی جلیل القدر چون عبد بن
 بن عمر بن حنبل ندانک روی علاوه برین تمامی سلمان در نماز پنجگانه از زمان
 مبارکه الی یومنا فی الاسلام علیک ایها النبی میگویند این مخاطب کسی
 که غائب است از نظر معمول تمام اهل اسلام است و خود غیر مقلدین نیز
 اکثر التبیات را به همین الفاظ می خوانند با وجود آن اگر کسی لفظ یا
 رسول الله گفت او را مشرک و کافر می گویند کبریت کلمه غرجه من
 انوالهم ان یقولن الا کذباً بنجدیان اهل حرین را خصوصاً و تمامی امت
 مرحوم را عموم مشرک میدانند از ان وجه قتل افس و بنب ال سلمان
 را جائز میدانند و سلمان حرین را مبداء الشیاطین می نامند و حدیث صحیح

مسرور عالم را صلی الله علیه و سلم که در شان اہل عربین فرموده است بن
 سلطان قدس سر بن بعدی از حزوۃ ندب و در حدیث دیگر اہل قبل
 را بشارت یمان داده است و سنگدلی و جفاء را در اہل مشرق کہند
 و در مشرق تجاوز است فرموده لفظ حدیث این است غداً السلوب الجفوة
 فی الشرق و الامان فی ہل الحجاز جمع مسلم و نیز آنحضرت صلی الله
 علیہ وسلم بدگاہ الہی بر تن کرده است اللهم لا تجعل ذہبی و متاعہ
 بعدی و یقین کہ بہین دعائے او بدگاہ او تعالیٰ مستجاب است پس
 ہزار مقدس را بخدیوان صنم اکبر نام کرده اند و در اندام آن میگوشتند
 ایں چه مقدار بے ادبی و استغنی و توہین آنحضرت است نعم ایتر
 علیہ وسلم فائدہ نجدی پرستان را عادت است کہ ہر گاہ آیات قرآنی
 و احادیث نبوی در ترویج آنها پیش می شوند و از جوابش عاجزی شوند
 می گویند کہ دلیلے از قول امام خود ابو حنیفہ پیش کن در باب کلام مولی
 و استدلال و عرض و مولود شریف و بوسہ قبر و غیرہ قول امام خود پیش کن
 و ایں نہایت قول بے بنیاد و مایانہ است زیرا کہ مقلدین مذہب
 اربعہ خوب میداند کہ در ہر جزئیہ قول امام را جستن خلاف اصول مذہب
 است مسائل تہیہ سبب امتداد زمانہ روز بروز فویدای می شوند پس
 حکم آنها از اصول قواعد مذہب علماء وقت پیہ کردن می توانند
 مذہب حنفی فقط نام قول حضرت امام اعظم و ابو یوسف و محمد و زفر رحمہم اللہ
 علیہم نیست کہ در جزئیات مسائل تہیہات علیہ متاخرین ہم مذہب حنفی
 است مولانا مولی عبدالحی در صفحہ ۶۶ کتاب سعی مشکوٰۃ میفرماید لا یوزن
 نصریہ کل من انفرد بعجزیات عن الزمۃ والعلوم فانما ید یوہیونا

بموجب اختلاف حوادث الامت فماله یظهر تصریحهم علی خلافه بحکم بالجماع
مؤلف میگوید عفا الله عنه سلسله اجمال و تفصیل در ادله قطعیه موجود است
بین اجمال قرآن مجید را احادیث حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و آله
تفصیل نمود مثلاً حکم قرآن است اقموا الصلوة بالاجمال و احادیث
تفصیل آن کرد که در هر صبح دو رکعت و در هر ظهر چهار رکعت علی هذا
القیاس و بحکم ما آتاه الرسول فخذوه و ما ننهاکم عنه فانتهوا قول
و فعل حضور اقدس هم نص قطعی گشت باز در بعض احادیث اجمال بود
تفصیل آن اجمال اقوال و افعال اصحاب کرام و تابعین اصحاب کرد
و بحکم علیکم بسنتی و سنته الخلفاء الراشدین من بعدی و احتجالی
کالقوم بایهم اقتدیتم اهتدیتم و خیر القرون قرنی ثم الذین
یلونهم ثم الذین یلوونهم قول و فعل اصحاب و اتباع نیز حین نص
قطعی گشت باز بسبب اختلاف حوادث زمانه اجمال قول اصحاب و تبع
را تفصیل اصحاب مذاهب اربعه در کتب مذاهب تود اصولاً و فردوس
ثبت کردند و بحکم بعد الذین یستنبطونه باجماع امت این استنباط و قیاس
از ادله قطعیه گردید باز اجمال یا عدم ذکر بعض جزئیات مسائل از اصحاب
مذاهب علماء امت هر مذاهب موافق اصول صاحب مذاهب خود تفصیل
آن اجمال یا ذکر آنچه باقی مانده بود در کتب معتبره خود نوشته و بر آن فتوی
کردند بحکم علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل چنانچه انبیاء بنی اسرائیل
علی نبینا و علیهم الصلوة و التسلیات اصحاب شرائع بودند علماء امت
مرحومه اصحاب استنباط و فتوی اند اما مراد از علماء امت آنانست که
در امت الانبیاء و اصحاب نفوس زکیه باشند نه دین فروشان که رهبران

دین اند و این نیز حجت قطعی است که فروع همان اصول مقررہ صحابہ
مذہب است پس در ہر جزئیہ حادثہ قول امام را طلبیدن عوام را در
مغالطہ انداختن است لاحول ولا قوۃ الا باللہ ہدانا اللہ وایا ہم
سواء الصراط۔

اصل ثالث ما بہ النزاع نداء غائب و سماع موتی است بدانکہ
نجدیان و ہم مشرب ایشان نداء غائب بلفظ یا فلان یا مخاطب یا غائبان
شُرک اکبری نامند اگر بہ نیت حاضر بودن منادی باشد اگرچہ روح مبارک
حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم یا نام غیر مقلدین شوکانی در کتاب خود
در التضمیدی آرد تعظیم القبور و خطاب الموتی بالجوائز کفر باز در تطہیر الاعتقاد
صلا طبع فاروقی دہلی می نویسد ومن فعل ذلك بمخلوق من حی او میت
سواء کان ملکا او نبیا او دلیا صار مشرکا وان اخبر باللہ و عبد نقل
از سیف الابرار و بعض ولایہ فرق می کنند میگویند کہ اگر نداء یا رسول
اللہ عاشقانہ باشد یعنی بغیر ملاحظہ سماع منادی جائز است و اگر باین
باشد کہ منادی یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم می شنود پس کفر است
مؤلف گوید عفا اللہ عنہ ازیں طائفہ کہ فعل سلف اصلح را شرک فاعل را
مشرک می نویسند سوال است کہ مراد شما یان از غائب کدام است آیا مراد
غائب عن النظر است کہ در دیدن شما نیاید یا غائب عن الوجود یعنی معبود
کہ در حقیقت وجود نداشته باشد اگر مراد از ان شق اول است پس نداء شما یا
بہ ذات پاک باری تعالی و تقدس اسمہ نیز داخل می شود کہ منادی از نظر شما
غائب است و بحکم کریمہ لا تدركہ الابصار ابصار مخلوق طاقت دیدن ہر

تعالی و تقدس در این جهان ندارد بلکه نزد و بیه از ویدار الهی در بیشترین
 انکار است بین عقیده ۲۰ شتانی در کتاب سیف الابرار. و اگر مراد شتانی
 است یعنی مراد از غائب معدوم است پس ارواح اقبیاء علیهم الصلوٰۃ
 والسلام و ارواح اولیاء کرام رضوان الله علیهم کجا معدوم اند که وجود و تصرف
 و شعور و ادراک آنها در اصل گذشته از اقوال علماء فریقین ثابت شده
 است باین تفصیل آن اقوال در اصل سابق. و اگر گویند که قبول داریم
 که ارواح زنده اند و ادراک و شعور هم دارند اما طاقت تصرف ندارند پس گویم
 که تردید این قول او تعالی می فرماید و در کریمه فالمدبرات امرا مفسرین باین
 قاضی ببنیادی در تحت آن می نویسد کالمشکة و ارواح الصالحاء پس می گوید
 تدبیر امور مرا روح را در قرآن مجید ثابت شد و تدبیر عین تصرف است ثانیاً
 چونکه ارواح از قبیل مجر و است تصرف آنها در عالم بامر و اذن او تعالی چون
 تصرف مشکة بامر الله تعالی و قرآن مجید از قبیل افتاد ایجاد و احیاء و
 امانت جا بجا مذکور و مسطور است اذن فرود تر آمده تصرفات اجنه و شیاطین
 در عالم بنظر انصاف باین که تا کدام حد قوی و پراثر است قصه حضرت سلیمان
 علیه السلام بابت خدات شاقه اجنه معلوم است کریمه یسلون له ما يشاء من
 محارِب و تماثیل و جفان کالجواب و قد در راسیات را بنظر انصاف
 تأمل کن اذن هم فرود تر آمده باین که درین عالم بسیار اشیا است که وجودش از نظر
 غائب است و قوت تصرف آن زیاده از محسوسات است مثلاً وجود هوا از
 نظر غائب است و از متوج آن قلل جبال راسیات و عوالمی عمارات
 راسخات بر زمین می غلطند و درختان نظیر منگون می افتند و جسد کبیره
 ذی قوت بنی آدم چون عادیان بقوة سخت متوج هوا که آنرا صرصر گویند از کم

در مکتب است و تفسیر مکتب

پاشیدہ می شوند و اثر عین و سحر و جفر و غیرہ را چه عجائب تصرفات دارند اگر چه
موجب اثر آنها قدرت قادر حکیم است اما بظاہر افعال منسوب با سیلاب است
پس اینجمله تصرفات مذکورہ اگر قبول کنند تصرف ارواح صالحہ پر امر و دود میکنند
اگر آن باذن الہی است این ہم باذن الہی است اگر آن ہمہ را قبول نکنند
مصادمہ و مقابلہ قرآن عظیم است و اگر گویند اثرات آنها بقرآن ثابت
است و اثرات و تصرفات ارواح بقرآن ثابت نیست گوئیم کہ آیہ شریفہ
متلوہ فوق اعنی فالمدبرات امرا را چہ افراموش کردی۔ درین محل ذکر
مناظرہ عالم غیر مقلد با عامی مقلد خالی از لطف نیست و آن اینکه شخصی ملا
ابراہیم نام مقلد قوم بلوچ بہ ثولف این اوراق نقل کرد کہ عالمی از پنجاب
بکومتہ بلوچستان رسیدہ بود و در مسجد سے بناء و عظ نہادہ بود و انہوہ مردم برا
سمع و عظ دیدم من ہم شامل شدم مولوی صاحب در عظ سخن باین حد
رسانید کہ ہر کہ مردنی باشد یا ولی پس از مردن نفع و ضررش بہ بیچ کس نمیرسد
زیرا کہ خاک شد و از خاک نفع و ضرر غیر متصور۔ ناقل گوید عرض کردم اسے
مولوی صاحب انبیاء علیہم السلام را در حالت حیوۃ معجزات بودند یا نہ گفت
آری بودند گفتم اولیاء اللہ را در حالت حیوۃ کرامات بودند یا نہ گفت آری
گفتم آن معجزات و آن کرامات آنها کجا رفتند گفت بمرگ مسلوب شدند
گفتم مولوی صاحب مردم بر سہ طبقہ اند انبیاء و اولیاء و عوام مومنین چونکہ
موت اسالب است معجزات انبیاء را علیہم السلام و سالب است کرامات
اولیاء اللہ را رحمۃ اللہ علیہم و نزد عوام مومنین بغیر ایمان دیگر چیز نیست
بر قاعدہ شما باید کہ موت سالب ایمان عوام مومنین شود ہر گاہ از انبیاء و اولیاء
سالب نعمت است از عوام چہ سالب نعمت نشود پس مولوی ضنا از جواب

فرومانده جماعه خود را با خراج من از مجلس امر فرمود که این شخص طبع مرا خراب
 کرد انتہی و این قصه را فقیر در سال تہلیلہ خود واضح تر ازین بیان کرده بحمل
 کہ در بعض الفاظ تغائر باشد اما مضمون یک است چونکہ دلائل این باب
 نہاء غائب و روایات سلف صالح این اصل اکثر بحمان دلائل و روایات
 اند کہ اصل دوم یعنی اصل ہستماد گزشتہ از ان وجہ الطاب تحریر دیگر
 مکرر آن نشد حدیث اعمی و حدیث یا عباد اللہ العینونی و حدیث زیارۃ
 القبور ملقبہ السلام علیکم و اثر حضرت عثمان بن حنیف کہ اصل این باب نہ
 جلد در باب ما قبل ازین بالاستیفا ذکر شدہ اند درین اصل بابی از اتحاد
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در باب زیارت القبور با مخصوص قبر مطہر مکرم فخر
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم و سلم موتی بزائران خود در تسلیم زائران منقول
 از کتاب جوہر منظم فی زیارت قبر النبی المکرم تصنیف خاتمہ المحققین احمد بن
 محمد البیہمی الکلی و کتاب شجر الصدور فی احوال الموتی و القبور للشیخ الاجل و
 الامام الاکمل الشیخ جلال الدین السیوطی المتفق علی جلالہ و درعہ و ذرۃ
 علمہ بدان و فقک اللہ تعالی کہ آنچه در این باب ذکر احادیث و اقوال
 سلف صالح می شود برائے زیادت یقین برادران اسلام متقلدین
 مذاہب است اما غیر متقلدین پیروان نجدیہ احادیث این باب را ضعیف
 یا موضوع خوانند گفت و اقوال مشائخ و علماء ائمہ خود بر آنها محبت نمیتواند
 شد زیرا کہ آنها در کتب خود حکم شرک و کفر بر متقلدین مذاہب جاری میکنند
 بین کتاب تحقیق الکلام تصنیف غلام علی قصوری و نظر البین و اعظام السنۃ
 ۳ ترجمہ عبارت ہندی او این است چہار مذہب و خانہ ان قادریہ
 و نقشبندیہ و چشتیہ و سہروردیہ کافر و مشرک و بدعتی ہستند در اجزاء الحدیث

ولوامع الانوار ومعیار العقید بدیع الزمان می نویسد تقلید شخصی شرک
و بدعت و بدتر از سرگن است نقل از کتاب سیف الابرار و اباطیل بیه
قائده ہتمہ احادیث حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم حصہ در صحاح
ستہ و مسند امام احمد و مؤطا امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ نیستند بلکہ مصنفین
کتب احادیث شکر اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آن حدیث را در کتب خود
می نویسند کہ بشرط مقررہ اہل حدیث کہ در سند و رواۃ حدیث مقرر کردہ اند
موافق باشد و اگر آن شرط موافق نیاید آنرا ذکر نکنند چنانچہ صاحب کتاب
صحیح بخاری کہ اصح الکتاب است بعد کتاب اللہ خود می نویسد کہ من از چندین
لکھا احادیث ہمین احادیث مذکورہ کتاب را انتخاب کردم و ہمچنین احوال
دیگر مصنفان پس ازین استفاد میشود کہ احادیث ہمین کتب مشہور متداول
صحیح اند و در ان ضعیف و موضوع نیست الا ناوڑ الاما این استفادہ می شود
کہ ما سوائے آن در تمام عالم حدیث صحیح نیست زیرا کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم در مقام تبلیغ بودند روزانہ ہزارا حدیث بیان میفرمودند
پس ہر گراہر حدیث بسند صحیح رسید آنرا در کتاب خود ذکر نمود و زمانہ اصحاب
مذاہب اربعہ قبل از زمانہ مصنفین کتب حدیث بود پس حدیثی کہ صاحب
بخاری را مثلاً بسند صحیح رسید و در کتاب خود ذکر نکرد یا لقیض آن در
کتاب خود نوشت ازین لازم نمی آید کہ ہمین حدیث بحضرت امام ابو حنیفہ وغیرہ
رضوان اللہ علیہم اجمعین نیز بسند ضعیف رسیدہ باشد زیرا کہ آنہا جمہم شہر
تعالیٰ در زمان خیر القرون بودند و وسایط کمتر بودند و اہل تقوی و صلاح
بودند و کذب و افتراء در ان زمان نہوا الا نادرا پس اصحاب مذاہب وضع
مذاہب خود را بآن احادیث صحیحہ کردند و اصحاب کتب صحیحہ شہرہ را اگر آن

حدیث بسند ضعیف رسید و ذکر آن در کتب خود نہ کردند صحابہ مذاہب از ان
 چه قبح چنانچہ ہمیں مضمون را حضرت شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب
 خود فتح المنان فی اثبات مذہب النعمان بہ بسط کافی و تحقیق وافی ذکر کرده
 است من شاء فلیرجع الیہ انصاف اینست کہ اصحاب صحاح جامعین
 اقسام احادیث اند رحمۃ اللہ علیہم و اصحاب مذاہب ناقین اقسام احادیث
 اند رحمۃ اللہ علیہم پس اصحاب صحاح بمنزلہ عطارین اند کہ اقسام ادویہ مراد
 را جمع میفرمایند و اصحاب مذاہب بمنزلہ حکیمان اند کہ خواص آن ادویہ
 مفردہ شناختہ موافق مزاج ہر مریض آن مفردات را بہم جمع نمودہ معجون
 تیار میکنند کہ باعث شفاۓ آن مریض می شود رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم جمیع
 رجوع باصل مطلب شیخ ابن حجر کئی در کتاب جوہر منظم مذکور و فصل ہذا در
 ص ۶ طبع مصری نویدہ العاشرة ينبغي له ايضا ان يستحضر ما قد مناه في الفصل
 الثاني من حيوة المكمومة في قبره المكرم وانه يعلم بنزاعه على اختلاف
 درجاتهم و احوالهم و قلوبهم و اعمالهم و انه صلى الله عليه
 وسلم يمد كلامهم بما يناسب ما هو عليه و انه خليفة الله الذي
 يشاء و انه لا يمكن احدا ان يصل الى العزة العلية من غير طريقه و ان
 من سئلت له نفسه اللعينة شيئا من ذلك كان سببا لحرمانه و تهم
 طيعته و خسارته و من ثم رآه صلى الله عليه وسلم بعض الصالحين في
 النوم فقال له يا رسول الله ما تقول في ابن مسينا قال صلى الله عليه وسلم
 ذلك رجل اراد ان يصل الى الله من غير طريق فقطعته و يشهد
 لذلك ان المحققين على كفره و دوام شقاوته انتهى . و قال رحمه الله
 تعالى في الفصل الثاني من كتابه المذكور ص ۸ اعلم انه مروت احاديث

بقرینہ از حدیث صحیح و کتب معتبرہ و کتب معتبرہ و کتب معتبرہ و کتب معتبرہ

كثيرة صحيحة وغيرها متضمنة لفنائل عظيمة تحصل للنراشر فلا بأس
بسردها ههنا لتستحضر فرائد ما وترجي عوائدها وهي قوله صلى الله عليه
وسلم من نراسر قبري وجبت له شفاعتي ومعنى وجبت له شفاعتي
انها ثابتة له بالوعد الصادق لا بد منها واذا قوله صلى الله عليه
وسلم مع عموم شفاعته له ولغيره انه يخص بشفاعته تناسب عظيم
عمله اما بزيادة النعيم واما بتخفيف الازوال عنه في ذلك اليوم واما
بكونه من الذين يحشرون بلا حساب واما برفع درجات في الجنة و
اما بزيادة شهود الحق والنظر اليه واما بغير ذلك مما لا عين رأت ولا
اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر هذا كله ان اريد ان يخص بشفاعة
لا تحصل لغيره ويحتمل ان يراد انه يفرد بشفاعته مما يحصل لغيره و
الافراد للتشريف والبقوية بسبب الزيادة وان يراد انه ببركته يحب
دخوله فيمن تناله الشفاعته فهو بشري بمرة مسلما فيجري على عموم
ولا يضرب فيه شرط الوفاة على الاسلام والا لم يكن لذكر الزيادة معنى لان
الاسلام وحده كاف في نيل هذه الشفاعته بخلافه على الاولين واذا
امانة الشفاعته له صلى الله عليه وسلم انها شفاعته عظيمة جليلة
ان هي تعظم لعظم الشان ولا اعظم منه صلى الله عليه وسلم فلا اعظم
من شفاعته وقوله صلى الله عليه وسلم من نراسرني بعد موتي
فكانما نراسرني في حياتي وقوله صلى الله عليه وسلم من جاءني
نراشر الا تعلمه حاجة الانراسرني كان حقا على ان اكون له شفيعا يوم
القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من جاءني نراشر كان له حقا
على الله عز وجل ان اكون له شفيعا يوم القيمة وموعنا في الفصل

الاول وسيأتي في تاسعة الفوائد في خاتمة السادسة عشر من الفصل
السادس ماله تعلق بذلك فراجعناه مهتم والحاصل ان هذا الثواب
العظيم وهو الفوز بتلك الشفاعة العظيمة منه صلى الله عليه وسلم
لا يحصل الا لمن اخلص وجهه فيها بان لا يقصد بها او معها امر
اخر ينافيها وقوله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد ذني
كان كمن زارني في حياتي وقوله صلى الله عليه وسلم من حج فزار
قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي وصحبتني وقوله صلى الله عليه
وسلم من حج فزارني في مسجدى بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي
وقوله صلى الله عليه وسلم من زارني الى المدينة كنت له شفيعا
او شهيدا او قوله صلى الله عليه وآله وسلم من زار قبري اذ قال
من زارني كنت له شفيعا او شهيدا ومن مات في احدى الحرمين
بعث الله عز وجل في الآمين يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من
زارني متعمدا اى بان لا يقصد غير زيارتي كما مر في معنى خبر من
جاء في زيارته الا لعمله حاجة الا زيارتي الحديث كان في جوارى يوم
القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم من سكن المدينة وصبر على
بلائها كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم
من زارني بعد موتى فكانما زارني في حياتي ومن مات باحدى
الحرمين بعث من الآمين يوم القيمة وقوله صلى الله عليه وسلم
من حج حجة الاسلام فزار قبري وغر اغزوة وصلى في بيت المقدس
لو سأل الله تعالى فيما انت من عليه وقوله صلى الله عليه وسلم من
زارني بعد موتى فكانما زارني وانا حي ومن زارني كنت له شهيدا

وشفيعا

وشفیعاً یوم القيمة وقوله صلے اللہ علیہ وسلم من مات فی احدی الحرمین
بعث من الامنین یوم القيمة ومن زار رنی محتسباً الی المدینۃ کان فی
جوار یوم القيمة وقوله صلے اللہ علیہ وسلم من زار رنی میتاً
فکان زار رنی حیاً ومن زار قبری وجبت لہ شفاعتی یوم القيمة
وما من احد من امتی لہ مسعة ثم لم یزر رنی فلیس لہ عذر وقوله
صلے اللہ علیہ وسلم من زار رنی فی عاتی کان کمن زار رنی فی حیاتی و
من زار رنی حتی ینتہی الی قدی کنت لہ یوم القيمة شهیداً و قال
شفیعاً وقوله صلے اللہ علیہ وسلم من حج الی مکة ثم قصدنی فی مسجدی
کتبت لہ حجتان مبرورتان وقوله صلے اللہ علیہ وسلم من زار قبری
بعث موتی فکان زار رنی فی حیاتی ومن لم یزر قبری فقد جفلی وقوله
صلی اللہ علیہ وسلم من اتی المدینۃ زائراً الی وجبت لہ شفاعتی یوم
القيمة ومن مات فی احدی الحرمین بعث امناء ینقی - مؤلف لوی
عفا اللہ عنہ تعدد روايات زیارت مع تقارب اللفظ والمعنی از حضرت
شیخ ابن حجر شاید برائے تعصید و تأکید زیارت مکرم است
صلے اللہ علیہ وسلم لان الاحادیث یعضد بعضها بعضاً الحال قدی
از احادیث نبوی صلے اللہ علیہ وسلم و اقوال
سلف صالح از قول شیخ امام سیوطی نیز بشنو حضرت شیخ در کتاب شرح
الصدور فی احوال الموتی والقبور فی نوید باب زیارة القبور وعلم
الموتی بنو و ارحم و یردیتهم لهم - اخرج ابن ابی الدنیا فی کتاب
القبور عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ما
من رجل ینزور قبراً یمس علیہ الا استأنس و یرد حتی یقوم

واخرج ايضا والبيهقي في الشعب عن ابى حمزة رضي الله عنه قال اذا مر الرجل بقبر
يعرفه فسلم عليه ورد عليه السلام وعرفه واذا مر بقبرا لا يعرفه فسلم عليه
رد عليه السلام - واخرج ابن عبد البر في الاستذكار والتمهيد عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد
يمر بقبر اخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه في
السلام صححه عبد الحق - واخرج ابن ابى الدنيا في القبور والصابرين في
المأثورين عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد
يمر على قبر رجل يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام و
اخرج العقيلي عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال ابو هريرة يا رسول الله ان طريقي
على الموتى فهل من كلام اتكلم به اذا مررت عليهم قال قل السلام عليكم
يا اهل القبور من المسلمين والمؤمنين انتم لنا سلف ونحن لكم تبع وانا
انشاء الله بكم لاحقون فقال ابو هريرة يا رسول الله يسمعون فتال
يسمعون ولا يستطيعون ان يجيبوا قال يا ابا هريرة اني اترضى ان يرد
عليك بعد دهم من المثلثة ومعنى لا يستطيعون ان يجيبوا اي
جوابا يسمعه الجن والانس والافهم يردون حيث لا يسمع واخرج احمد
والحاكم عن عائشة قالت كنت ادخل البيت فاضع ثوبي واقول انما
هو ابى وزوجى فلما دفن عمر معهم ما دخلت الا وانا مشددة على ثيابي
حياء من عمر واخرج الطبراني في الاوسط عن ابى عمرو قال وقف رهول
الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمر حين رجع من احد
فوقف عليه مع اصحابه فقال اشهد انكم احياء عند الله فزورهم و
سلموا عليهم فالذى نفس بيده لا يسلم عليهم احد الا ردوا عليه

الى يوم القيمة وفي الاربعين الطائفة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال اتنس ما يكون الميت في قبره اذا نزاره من كان محبة في دار الدنيا
واخرج ابن ابي الدنيا والبيهقي في الشعب عن محمد بن واسع قال
بلغني ان الموتي يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده
واخرج ايضا عن الضحاك قال من نزار قبر يوم السبت قبل طلوع
الشمس علم الميت بزيارته قيل له وكيف ذلك قال لما كان يوم الجمعة
فصل قال السبكي عن الروح الى الجسد في القبر ثابت في الصحيح لسائر
المتوفى فضلا عن الشهداء وانما النظر في استمرارها في البدن وفي ان البدن
يصير حيا بها الحيوة في الدنيا احياء بها وهي حيث شاء الله تعالى
فان ملازمة الحيوة للروح امر عادي لا عقلي فهذا اي ان البدن يصير
حيا الحيوة في الدنيا ما يجوز العقل وقد ذكر جماعة من العلماء ويشهد
صلواته مومني عليه السلام في قبره فان الصلوة تستدعي جسدا حيا
وكذلك الصفات المذكورة في الانبياء ليلة الاسرى كلها صفات الاجسام
ولا يلزم من كونها حيوة حقيقية ان تكون الابدان معها كما كانت في
الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الاجسام
التي نشاهد هابل يكون لها حكم اخر واما الادراكات كالعلم والسمع
فلا شك ان ذلك ثابت لهم ولسائر المتوفى وقال غيره اختلف في حياة
الشهداء هل هو للروح فقط والجسد معها بمعنى عدم البلاله على قولين
وقال البيهقي في كتاب الاعتقاد الانبياء بعد ما قبضوا ردت اليهم
ارواحهم فهم احياء عند ربهم كالشهداء وقال ابن القيم في
مسئلة تراور الارواح وتلاقيها الارواح قسمان منعمة ومعذبة فاما

المعدية فهو في تنقل عن التزاود السلاقي واما المنفعة المرسله غير
 المحبوسه فتتلاقى وتزاد وتتنكر ما كان منها في الدنيا وما يكون
 من اهل الدنيا فتكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل علمها
 وروح نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلى قال الله تعالى
 ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
 والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا وهذه الميعه
 ثابتة في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء والمرء مع من احب في
 هذه الدور الثلاث انتهى فان قيل قوله تعالى ولا تحبين الذين
 قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون كيف
 يكونون امواتا و احياء قلنا يجوز ان يرزقهم الله في قبورهم اراهم
 في جزء من ابدانهم غير جميع بدنه بالنعيم واللذة لاجل ذلك الجزء
 كما يمن جميع بدن الحي في الدنيا ببرودة او حرارة تكون جزء من
 اجزاء بدنه وقيل المراد ان اجسادهم لا تبلى في قبورهم ولا تنقطع
 اوصالهم فهم كالاحياء في قبورهم وقال ابو حيان في تفسيره عند هذه
 الآية اختلف الناس في هذه الحيوة فقال قوم معناه ابقاء ارواحهم
 دون اجسامهم لاننا شاهد فسادها وقضاءها وذهب اخرون الى
 ان الشهيد حي الجسد والروح ولا يقدح في ذلك عدم شعورنا به فنحن
 نراهم على صفة الاموات وهم احياء كما قال الله تعالى وترى الجبال
 تحبها جامدة وهم تمرر بالمعاب وكما نرى النائم على هيئة وهو يري
 في منامه ما يتنعم به او يتألم قلت ولذلك قال الله تعالى بل احياء
 وليكن لا تشعرون فتنبه بقوله ذلك خطابا للمؤمنين على انهم

لا يدركون هذه الحيوة بالمشاهدة والحس وبهذا يتميز الشهيد
عن غيره ولو كان المراد حيوة الروح فقط لا يحصل له تمييز عن غيره لما ذكر
سائر الاموات له في ذلك لعلم المؤمنين بامرهم حيوة كل الدوايح فما
بقي لقوله وليكن لا تشعرين معنى وقد يكشف الله لبعض ادبياته فيشاهد
ذلك نقل السهيلي في دلائل النبوة عن بعض الصحابة انه حفر في مكان
فانفقت طاقة فاذا انشغل على سر يرويه بين يديه مصحف يقرأ فيه و
امامه روضة خضراء وذلك كان باحد وعلم انه من الشهداء اذ لانه
سأوى في صفة وجهه جرحا واورد ذلك ايضا ابو حيان ويشبه هذا
ما حكاه الياضي في روضة الرياحين من بعض الصالحين قال حضرت
قبر الرجل من العباد فيمنا انا سوى اللحد اذ سقطت بسنة من لحد قبر
يليه فنظرت فاذا انا بشيخ جالس في القبر وعليه ثياب بيض فتعقم و
في حجره مصحف من ذهب مكتوب بالذهب وهو يقرأ فيه فرفع
رأسه الى وقال لي اقامت القيمة رحمتك الله قلت لا فقال رد اللبنة
الى موضعها عا فاك الله فردتها وقال الياضي ايضا روينا عن
القبور من الثقات انه حضر قبر افاشرف فيه على انسان جالس على
سرير وبيده مصحف يقرأ فيه وتحتة نهر يجري ففتش عليه واخرجه من
القبر لو يدروا ما اصابه فلوريق الآتي اليوم الثالث وحكي ايضا عن الشيخ
نجم الدين الاصبهاني انه حضر رجلا يدفن فقعد الملقن يلقنه فسمع
الميت وهو يقول الا تعجبون من ميت يلقن حيا وقال ابن رجب روينا
من طريق مراد بن جميل قال ابو المفيرة ما رايت مثل المعاني بن عمران
وذكر من فضله قال حدثني بعض اخواني ان غاما جاء معاني بن عمران

بعد ما دفن فسمعت وهو يلقي في قبره وهو يقول لا اله الا الله ويقول
 المعاني لا اله الا الله وحكي ايضا عن الحب الجبري احد ائمة
 الشافعية وهو مشايخ التبيد انه كان مع الشيخ الاحمدي الحضر ومقبرة
 نريسية قال الحب فقال يا محب الدين اتؤمن بسلام الموتى قلت نعم
 قال ان صاحب هذا القبر يقول لي انا من حشوا الجنة وحكي ايضا
 عن الشيخ اسمعيل المذكور انه مر على بعض مقابر اليمن فبكى بكاء شديدا
 او اعلاه حزن ثم نفعت فحكا شديدا او اعلاه مرور ففشل عن ذلك
 فقال كشف وامن هذه المقبرة فراية بهم يعذبون فبكيت ثم تضرعت
 الله تعالى بهم فقبل لي قد شفعناك فيهم فقالت صاحبة هذا القبر
 وانا معهم يا فقيه اسمعيل انا فلاة الغنية ففقت وانت فيهم
 فلذلك نفعت وحكي عبد الغفار في الوحيد اخبرنا القاضى في ذلك
 صاحب شرف الدين الغائري ان الشيخ معين الدين جويشيل
 مات معهود في الطريق قبل دخول القاهرة قال فاذ وصلنا الى عند
 الباب وهم يمنعون المبيت ان يدخل المدينة ورفع الشيخ يده
 فادخلنا وحكي ايضا قال حكي نزين الدين البوشوي عن الفقيه عبد الله
 النويري انه لما كان في المنصورة واسر والمسلمين وكان عبد الرحمن النويري
 يقرء القرآن فندبوا له تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
 امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فلما قتل النقيب عبد الرحمن
 حضر احد القدرية وفي يده حربة فسكره بها وقال قسيس مسيحي
 تقول قال ربكم انكم احياء تترزقون من ثمرات الجنة لمقيد وراشد
 حي وراي الكعدة موثين فنزل الصالح من فرسه وجعل يقبل وحمله

وامر غلامه بمجمل معه الى بلدة وفي الرسالة للقشيري بسنده عن
 الشيخ ابن سعيد الحزاز قال كنت بركة فرأيت نهاب بن شيبه شاباً
 ميتاً فلما نظرت اليه تبسم في وجهي وقال لي يا ابا سعيد املعت ان
 الاحياء احياء وان ماتوا وانما ينقلون من دار الى اراهمي. واين باب را
 امام سيوطي به لبسط تمام نوشته ان شئت فاجمع اليه الحال قدرى از
 احوال موت وسمعتي آن و سوال ملكين در قبر وغيره نيز بشنو شيخ سيوطي
 هم در اين كتاب شرح الصدور احاديث بسيار نقل کرده است چند
 از ان برائے آگاهي برادران اسلام و استعداد موت و ما بعده در تحرير
 مي آيند قال السيوطي رحمه الله اخرج احمد وابوداؤد في سننه والحاكم
 في مستدركه وابن ابى شيبه في المصنف والبيهقي في كتاب عذاب
 القبر والطيالسي والعبد في مسند يمسها وهناد بن مري في الزهد
 وابن حريروا بن حاتم وغيرهم من طرق صحيحة عن البراء بن عازب
 قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار
 فانتهينا الى القبر ولما لحده فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جلسنا حوله وكان على رؤسنا الطير وفي يده عود ميتت به في الارض
 فرفع راسه فقال استعينوا بالله من عذاب القبر مرتين او ثلاثاً ثم
 قال ان العبد المؤمن اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة
 نزل اليه مثلثة من السماء بيض الوجوه كانت وجوههم الشمس معهم
 كفان من كفن الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلس منه مداً ابصر ثم
 يجي ملك الموت حتى يجلس عند راسه فيقول ايها النفس الطيبة
 اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج تسيل كما تسيل القطرة

من في السقاء وان كنتم ترون غير ذلك فياخذها فاذا اخذها لم يتركها
 في يده طرفتين حتى ياخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك
 الخنوط ويخرج منها كاطيب نفحة مسك وجذات على وجه الارض قال
 فيصعدون بها فلا يمر على ملاء من الملائكة الا قالوا ما هذا التزيين
 الطيب فيقولون فلان بن فلان باحسن امائه التي كانوا يسمونه بها في
 الدنيا حتى ينتموا بها الى سماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح لهم فيشيعوا
 من كل سماء فتنزل بها الى السماء التي تليها حتى ينتموا بها الى السابعة
 المتابعة فيقول الله اكتبوا كتاب عبي في عليين واعيده الى الارض
 فاني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهن ثارة اخرى فتعاده روحه
 في عبده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربي
 الله فيقولان له ما دينك فيقول دين الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل
 الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له وما علمك به فيقول
 قرأت كتاب الله فامنت به وصدقت فينادي مناد من السماء ان
 قد صدق عبدي فانرشوه من الجنة البسوة من الجنة وافترقوا له باباً
 الى الجنة فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصر ويأتيه
 رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الرائحة فيقول البشر بالذي
 يترك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول له من انت فوجهك الوجه
 الذي يحبني بالخير فيقول انا بملك الصالح فيقول رب اقم الساعة رب
 اقم الساعة حتى ارجع الى اهلي ومالي قال وان العبد الكافر اذا كان
 في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء ملشكة
 سود الوجوه معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يجي ملك الموت

حتى يجلس عند رأسه فيقول ايتهما النفس الخبيثة اخرجي الى سخط من
الله وغضب فتفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف
المبلول فيأخذها فاذا اخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى
يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كائنات ريح جيفة وجدت على وجه
الارض فيصعدون بها فلا يرون بها على ملاء من المثلثة الآت الوا
ما هذا الروح الخبيث فيقولون فلان بن فلان باقبع اسماء التي كان
يسمى بها في الدنيا حتى يشتر بها الى الماء الدنيا فتفتح فلا يفتح له
ثم قرء رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء
لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله تعالى اكتبوا الكتاب
في مخرجين في الارض السفلى فتطرح روحه طر حاشم قرء رسول الله صلى
الله عليه وسلم ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير
وتهوى به الريح في مكان مهين فتعادر روحه في جسده ويأتيه المكان
فيجلسا نه فيقولان له من ربك فيقول هاهاه لا ادرى فيقولان له
ما دينك فيقول هاهاه لا ادرى فيقولان له ما هذا الرجل الذي
بعث فيكم فيقول هاهاه لا ادرى فينادي مناد من السماء ان كذب
عبدى فافرشوه من النار والبسوه من النار وانفخوا له بابا الى النار فيأخذ
من حرها وممومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاع عذبا ياتي
رجل قبيل الوجه قبيل الثياب منترا الريح فيقول البشر بالذي يسؤل
هذا يومك الذي كنت توعد فيقول من انت فوجهك وجه الذي
يجي يا بشر فيقول انا املك الخبيث فيقول رب لا تقم الساعة - واخرج
ابو يعلى في مسنده وابن ابى الدنيا من طريق يزيد القاسمي عن انس

عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله لملك الموت
انطلق الى وليي فأتني به فاني جارية بالبراءة والفضيلة فوجدته حيث احب
فأتني به لا ربحه من هموم الدنيا وغومها فينطلق اليه ملك الموت و
معه خمس مائة من الملائكة معهم الكبان وحنوط من حنوط الجنة ومعهم
صنائر الریحان اصل الریحانة واحد في رأسها عشرون لونا لكل لون
منها ريح سوى ريح صاحبه ومعهم الحرير الابيض فيه المسك الاذخر
فيجلس ملك الموت عند راسه وتحتوشه الملائكة ويضع كل منهم يده
على عضو من اعضائه ويبسط ذلك الحرير الابيض والمسك الاذخر تحت
ذقنه ويفتح له باب الى الجنة قال فان نفسه تغل عند ذلك بطرف
الجنة مرة بازواجها ومرة بكسوتها ومرة بثمارها كما يعمل الصبي
أهله اذا بكى وان ازواجه ليبقش عند ذلك ابنتها شاقا وتزود
الروح نزوا ويقول ملك الموت اخرجي ايها الروح الطيبة الى سدر
مخضود وطلع منضود وظل محدد وماء مسكوب قال والملك الموت
اشد ~~مطاع~~ به من الوالد بولدها يعرف ان ذلك الروح جيب الى
ربه كريم على الله فهو يلتمس بلطفه تلك الروح مني الله عنه فتسل
روحها كما تسلك الشجرة من العجين قال وان روحه لتخرج والملائكة
حوله يقولون سلام عليكم اذ خلوا الجنة بما كنتم تعملون وذلك قول
الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم قال فاما ان
كان من المقربين فروح دريجمان وجنة نعيم قال روح من جحد الموت
دريجمان يتلقى به عند خروجه لفسه وجنة نعيم امامه اذ قال مقابله
له اي الجماعات ته اي المستحدث من المال ته اي الفرة ته اي سيرة

تطعن

تطعن

فاذا قبض ملك الموت بروحه يقول الروح للجد جزاك الله عن خير لقد كنت
 بي سريرا الى طاعة الله تعالى بطيئا عن معصيته فهنئاً لك اليوم فقد
 نجوت وانجيت ويقول الجسد للروح مثل ذلك قال وتبكي عليه بقاع
 الارض التي كان يطعم الله عليها وكل باب من السماء كان يصعد منه
 عمله وينزل منه رزقه اربعين ليلة فاذا قبضت الملائكة بروحه اقامت الخمس
 مائة ملك عند جسده لا يتلبه بتواضع لشوق الاقبيات الملائكة قبله وعلته
 بالكفان قبل اكفانهم وحنوط قبل حنوطهم ويقوم من باب بيته الى باب
 قبره صفان من الملائكة يستقبلونه بالاستغفار ويصيح ابليس عند
 ذلك سيحوة يتصدع منها بعض عظام جسده ويقول لجنوده الويل لكم
 كيف خلص هذا العبد منك فيقولون ان هذا كان معصوما فاذا
 صعد ملك الموت بروحه الى السماء يستقبله جبرئيل عليه السلام في
 سبعين ألف من الملائكة كلهم يأتيه ببشارة من ربه فاذا انتمى
 ملك الموت الى العرش خمرت الروح ساجدة الى ربها فيقول الله
 لملك الموت انطلق برح عبيدي وضعه في صدره مخضود وطلح
 منضود وظل حمود ودماء مسكوب فاذا وضع في قبره جاءت الصلوة فكان
 عن يمينه وجاء القيام فكانت على يساره وجاء القران والذكر فكانا
 عند رأسه وجاء مشية الى الصلوة فكان عند رجله وجاء الصبر فكان
 ناحية القبر يبحث الله له غلقا من العذاب فيأتيه عن يمينه فتقول
 الصلوة وراءك والله ما زال واتباعك كل وانما استراح الان حين
 وضع في قبره قال فيأتيه عن يساره فيقول القيام مثل ذلك فيأتيه
 له اي طائفة - له اي تقبا -

عن قبل رأسه فيقال له مثل ذلك فلا يأتي العذاب من ناحية
 فيلتقي هل يجد اليه مساعدا الا وجد ولي الله قد احرمته الطاعة
 قال فيخرج عنه العذاب عند ما يرى ويقول الصبر لساثر الاعمال اما
 انه لم يمنعني ان اباشر انا بنفسي الا اني نظرت ما عندك فلو بمنزلة
 كنت انا صاحبه فاما اذا اجزأتهم عنه فانا ذخر له عند الصراط وعند
 الميزان قال ويبعث الله اليه ملكين بصارهما كالبرق الخاطف
 وامواتهما كالترعد القاصف وانيا بهما كالعتياني وانفاسهما
 كاللحم بطان في اشعارهما بين ملكي كل احد منهما مسورة كذا
 وكذا قد نزعبت منها الرقة والرحمة الا بالموثنين يقال لهما منكرا
 وتكبر في يد كل احد منهما مطرقة لو اجتمع عليهما الثقلان لوقلاهما
 فيقولان له اجلس فيستوي جالسا في قبره فتسقط القبان في حقويه
 فيقولان له من ربك وما دينك وما نبيك فيقول ربّي الله وحده
 لا شريك له والاسلام ديني ومحمد صلى الله عليه وسلم نبي وهو
 خاتم النبيين فيقولان له صدقت فيدفعان للقبر فيوسعانه من
 بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن يساره ومن قبله رجلاه ثم
 يقولان له انظر فوقك فينظر فاذا هو مفتوح الى الجنة فيقولان
 له هذ منزلك يا ولي الله لما اطعت الله قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فوالذي نفسي بحمده بيده انه لتصل الى
 قلبه عند ذلك فرجة لا تتردد ابد افيقل له انظر تحتك فينظر تحت
 فذا هو مفتوح الى النار فيقولان يا ولي الله بخرت من هذا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه لتصل الى قلبه

عند ذلك فرحة لا تترد ابد اذ يفتح له سبعا وسبعين بابا الى الجنة يأتيه
من ريعها وبردها حتى يبعثه الله من قبره قال ويقول الله تعالى الملك
الموت انطلق الى عدوى فأتني به فأتني قد بسطت له في سريره وسريرتي
بنعمتي فأتني الامصيتي فأتني به لانتقم منه اليوم فينطلق اليه
ملك الموت في اكره صورة ما راها احد من الناس قط له ثلثة مشر
عينا ومعه سفود من ناول كثير الشوك ومعه خمسمائة من الملائكة معهم
غاس وجمر من جمر جهنم ومنعهم سيالا من النار توخهم فيضربه ملك الموت
بذلك السفود ضربة يغيب اصل كل شوك من ذلك السفود في اصل
كل شجرة وعرق من عروقه قال ثم يلويه ليا شديدا فيترج روحه من
إظفا قدميه فيلقيهما ما في عقبه فيسكر عد والله عند ذلك سكرة
وتضرب الملائكة وجوهه ودبره بتلك السياط ثم تجذب به جذبة فتترج
روح من عقبه فيلقيهما في ركبته فيسكر عد والله سكرة وتضرب
الملائكة وجوهه ودبره بتلك السياط ثم كذلك الى حقويه ثم كذلك
الى صدره ثم كذلك الى حلقه ثم تبسط الملائكة ذلك الخاس و
جمر جهنم تحت ذقنه ثم يقول ملك الموت اخبرني بها النفس اللعينة
الملعونة الى صوم وحميم وظل من يهجم لا يار د ولا كريم فاذا قبض ملك
الموت روحه قالت الروح للجسد جزاك الله عني شرآ فقد كنت مع
بي الى معصية الله تعالى بطيئا الى عن طاعة الله فقد هلكت واهلكت
ويقول الجسد للروح مثل ذلك وتلعنه بقاع الارض التي كان يعصى الله
عليها وتنطلق جنود ابليس اليه يبشرونه بانهم قد اوردوا عبدا من
له اي الحديد المعوجة - له تجبد وجبد -

بنى آدم النار فاذا وضع في قبره ضيق الله عليه قبره حتى تختلف
 اضلاع له لتدخل اليمنى في اليسرى واليسرى في اليمنى ويبعث الله
 اليه حياته وهما فتأخذ بامر نبته وابهام قدميه فتقرضه حتى تلتقى
 في وسطه قال ويبعث الله اليه الملكين فيقولان له من ربك وما دينك
 ومن نبيك فيقول لا ادري فيقال له لا دريت ولا تليت فيضربانه
 ضربة يتطاثر الشاهر في قبره ثم يعود فيقولان له انظر فوقك فينظر
 فاذا باب مفتوح الى الجنة فيقولان له يا عدو الله لو كنت اطعت الله
 كان هذا منزلك فالذى نفس بيده انه لتصل الى قلبه عند ذلك
 حسرة لا ترد ابداً ويفتح له باب الى النار فيقال يا عدو الله هذا منزلك
 لما عصيت الله ويفتح له سبع وسبعون باباً الى النار يايتها حرها و
 سموها حتى يبعث الله من قبره يوم القيمة الى النار واخرج ابن حنبل
 والبيهقي عن ابى هريرة رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال غصن
 المثلث فاذا كان الرجل صالحاً قال اخرجي ايتها النفس الطيبة التي كانت
 في الجسد الطيب اخرجي حميدة وابشري برؤح وريحان ورب راض غير
 غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء فيفتح
 لها فيقال من هذا فيقولون فلان بن فلان فيقال مرحباً بالنفس الطيبة
 كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة وابشري برؤح وريحان ورب
 راض غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تستهي الى السماء
 السابعة واذا كان الرجل سوء قال اخرجي ايتها النفس الخبيثة التي
 كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وابشري بجيم وغناق واخر من
 شغل انزواج فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء

يلعنونهم ويتبرؤون منهم ثم عاد ميتا كما كان واخرجه من طريق اخر
 هن عبد الملك بن عمير وعن ابي الخطيب بشير ولفظه دخلت على ميت
 بالمدائن وعلى بطنه لبننة فبينما نحن كذلك اذ وثب وثبة نذرت
 اللبننة عن بطنه وهو ينادى بالويل والثبور فلما را ذلك اصحابه تصدعوا
 عنه فذرت منه فقلت ما رأيت ومالك قال صحبت مشيخة من
 اهل الكوفة فادخلوني في رأيهم على سب ابي بكر وعمر والبراءة منهما
 قلت استغفر الله ولا تعد قال وما ينفعني وقد انطلقوا الى المدخل
 من النار فآريته ثم قيل لي انك سترجع الى اصحابك فتحدثهم بما
 رأيت ثم تعود الى حالتك الاولى فما ادرى انقصت كلمته او عاد ميتا
 على حاله الاول واخرج ابن عساكر عن ابن معشر قال مات عندنا رجل
 بالمدينة فلما وضع على مقبلة ليقتل التوى قاعدا ثم اهوى بيده
 الى عينيه فقال بصر عيني بصر عيني الى عبد الملك بن مهران
 والى الحجاج بن يوسف يسحبان امعاثهما في النار ثم عاد مضطجعا كما كان
 واخرجه ابن ابى الدنيا عن زيد بن اسلم قال اغنى على السور بن محرز ثم
 افاق فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله عبد الرحمن
 بن عوف في الرفيق الاعلى عبد الملك والحجاج يجران امعاثهما في النار
 وكانت هذه القضية قبل ولاية عبد الملك والحجاج بدهر فان
 السور توفي بمكة يوم جاء نعي يزيد بن معاوية سنة اربع وستين و
 ولاية الحجاج بعد السبعين واخرج ابن ابى الدنيا بسند فيه منهم عن
 ابى هريرة قال بينا نحن جلوس حول مريض لنا اذ هدد وسكن حتى
 ما يتحرك منه عرق فنجيناها واغضناها وارسلنا الى ثيابه وسدرنا

ومريرة فلما ذهبنا لنفعله تحرك فقلنا سبحان الله ما كنا نراك الا قد
قال اني قد مت وذهبت بي الى قبري فاذا انسان حسن الوجه طيب
الرائحة قد وضعف في لحي ووطواه بالقرطيس اذ جاءت انسانة
سوداء منتنة الريح فقالت هذا صاحب كذا وهذا صاحب كذا
اشياء والله استحيي منها كما انما اقلعت عنها ساعتئذ قال قلت انشدك
الله ان تدعني وهذه قالت انطلق غاصك فانطلقت الى دار فيها
واسعة فيها مسطبة من فضة وفي ناحية منها مسجد ورجل قائم يعمل
نقش سورة الغل فتزدني مكان منها ففقت عليه فانقلبت عن الصلوة
فقال السورة معك قلت نعم قال اما انها سورة النعم قال ورفع
ومادة قريبة منه فاخرج منها صحيفة فنظر فيها فبدرية السود انقلبت
فعل كذا فعل كذا قال وجلس الحسن الوجه يقول وفعل كذا ايذا كرها مني
فقال الرجل عبد ظالم لنفسه وليكن الله تجادتر عنه لم ينجي اجل هذا
بعد اجل هذا يوم الاثنين قال فقال لهم انظروا فان مت يوم الاثنين
فارجوا الى ما رايت وان لم امت يوم الاثنين فانها هو هذا يان الوجه
قال فلما كان يوم الاثنين صححته بعد العصر ثم اتاه اجله فمات -
واخرج ابن عساكر من طرق عن قررة بن خالد قال عرج يروح امرأة
من اهلنا اياما سبعة لا يمنعهم من دفنها الا عرق يتحرك في وريها
ثم انها تكلمت فقالت ما فعل جعفر بن الزبير وكان جعفر قد مات
في تلك الايام التي لا تعقل فيها فقلنا مات قالت والله لقد رايت
في السماء السابعة والملائكة يتباشرون به اعرف في الكفانة وهم
يقولون قد جاء المحسن قد جاء المحسن - واخرج ابن ابى الدنيا عن

صالح بن حي قال اخبرني جابر بن جابر عن عرج بن جراح عن نضر بن علي عليه
 قال فلما اراني اجدني استغفرت من ذنبي الا يغفر لي ولما رزينا لم استغفر
 منه الا وجدة كما هو قال حق جنة رمان كنت التقطها يوما فكتب لي بها
 حسنة وقيمت ليلة اصلي فرفعت صوتي فسمع جابر لي فقام فصلى فكتب
 لي بها حسنة واعطيت يوما مسكينا درهمين عند قوم لم اعطه الا من
 اجلهم ووجدته لا لي ولا علي واخرج ابن عساكر عن ابن الماجشون قال
 عرج بن جراح ابني الماجشون فوضعتاه على مريير الفضل وقتلنا للناس نزع
 به فدخل غاسل اليه فرأى عرجا يتحرك من اسفل قدميه فاخرناه
 فلما كان بعد ثلاث استوى جالس فقال ايتوني بسويق فاتي به فشربه
 فقلنا له اخبرنا بما رايت قال لغواني عرج بن جراح فصعد بي الملك حتى
 اتى السماء الدنيا فاستفتح ففتح له ثم هكذا في السموات حتى انتهى
 الى السماء السابعة فقبل له من ملك قال الماجشون فقبل له لم يزل
 له بقي من عمره كذا وكذا ثم يهبط فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم
 ورأيت ابا بكر عن يمينه وعمر عن يساره ورأيت عمر بن عبد العزيز
 بين يديه فقلت للذي معي من هذا قال او ما تعرفه قلت اني احببت
 ان اتثبت قال هذا عمر بن عبد العزيز قلت انه لقريب المقعد من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال انه عمل بالحق في زمن الجور وانها اعمال الحق
 في زمن الحق واخرج ابن ابى الدنيا والحاكم في مستدركة والبيهقي في دلائل
 النبوة وابن عساكر من طرق عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
 ان عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه مريض مرضا فاعفى عليه حتى
 ظنوا انه قد فاضت نفسه حتى قاموا من عنده وجللوه وباشرافات

فقال انه اتاني ملكان فظان غليظان فقالا انطلق بنا فهاكك الى العزيز
الامين فذ هيا بي فليقهما ملكان هما ارق منهما وارجم فقالا اين
تذ هبان به قال لا تخافك الى العزيز الامين قال ادعاه فانه ممن سبقت
له السعادة وهو في بطن امه وعاش بعد ذلك شهرا ثم توفي رضي الله
عنه واخرج ابو بكر الشافعي في الفيلانيات عن سلام بن اسلم قال املت
الفصل بن عطية الى مكة فلما رحلنا من فيدا انبهني في جوف الليل
قلت ما تشاء قال اريد ان اوصي اليك قلت وانت صبيح قال رأيت
في منامي ملكين فقالا انا امرنا بقبض رحك قلت لواله قاني الى
ان اتعني نسكي فقالا ان الله قد تقبل منك نسبك ثم قال احدهما
للاخر افقع اصبعيك المسبابة والوسطى فخرج منه بينهما ثوبان
ملأت خضرتهما ما بين السماء والارض فقالا هذا كفنك من
الجنة ثم طواه وجعله بين اصبعيه فما وردنا المنزل حتى قبض وقال
سعيد بن منصور في مسنده حدثنا سفيان عن عطاء بن ^{سليم} ~~سليمان~~ اصيب
مسكا فاستودعه امرأة فلما حضره الموت قال ابن الذي كنت استود
قالت هوذا قال فادفنيه بالماء ورشه حول فراشي فانه يحضر في خلق
من خلق الله لا يأكلون الطعام ولا يشربون الشراب ويجدون الروح
واخرج ابن ابى الدنيا عن ابى مكين قال اذا حضر الرجل الموت
يقال للملك شمس رأسه قال اجد في رأسه القران قال شمس قلبه قال
اجد في قلبه المصبيح قال في كتاب من عاش بعد الموت من داود بن
ابى صند انه مر من مرهنا مشد يد ا فقال نظرت الى رجل قد اتبل فغم
الهامة فغم المناكب كانه من هؤلاء الذين يقال لهم الزبط قال فلما رأيت

ثم قد صيغ قال اجد في قد صيغ الغيا قال حفظ نفسه حفظه الله واخرج ابن ابى الدنيا

استرجعت وقلت تقبضي هل انا كما قال وسمعت انه يقبض انفس الكفار ملك
اسود قال فبينما انا كذلك اذ سمعت وسقف البيت ينقض ثم انفرج حتى رايت
السماء ثم نزل على رجل عليه ثياب بيض ثم اتبعه آخر قصار اثنين قصا
بالاسود فادبر وجعل ينظر الى من بعيد وهما يزجرانه فجلس واحد
عند رأسي والاخر عند رجلي فقال صاحب الرأس لصاحب الرجلين
المس فلس بين اصابعي شمر قال له كثير النقل بها الى الصلوة ثم قال صا
الرجلين لصاحب الرأس المس فلس هو اتي ثم قال سرطبة من ذكر الله
وتخرج الحكيم الترمذي نوافر الاصول من طريق التصريح سعيد عن ابى قلابه
انه كان له ابن اخ ملجن فاشتد مرضه فلم يعده في مرضه فلما كان
في السوق قال ابو قلابه هو ابن اخي امره الى الله فمهر عند تلك الليلة
فبينما هو كذلك اذ هو باسودين معهما عتلة فهبط من سقف البيت
قال ابو قلابه فاسمع احد هما يقول لصاحبه اذهب الى هذا الرجل هل
تجد عنده شيئا من الخاير قال فلما دنا من ابن اخي شتم رأسه ثم شتم
بطنه ثم شتم قدميه ثم ذهب الى صاحبه فاسمعه يقول شتمت رأسه
فلما اجرد في رأسه شيئا من القران وشتمت بطنه فلما اجده صاموا
وشتمت قدميه فلما احده قام لله ليلة ثم جاء صاحبه فشم رأسه ثم
شم كفيه ثم شم بطنه ثم شتم قدميه فاسمعه يقول ان هذا اللعوب ان
هذا اكتبه الله من امة محمد صلى الله عليه وسلم ليس فيه من هذه
الخصال خصلة ثم ابصر ففتح فم ثم اخذ بطرف لسانه فعصره ثم سمعه
يقول الله ابراهيم له تكبيرة كبرها بانطاكيا مخلصا فنفع منه ربح المسك
فقبض روحه ثم ذهب فاسمعه يقول للاسودين وهما على باب البيت

ادجافليس كما اليه سبيل فلما اصبح بوقلابه اخبر الناس بما راى
 فقيل يا ابا قلابه انها بالناس فقل لا والذي لا اله الا هو ما سمعتهما من فم
 اللشكة الا بانطاكيه فاسمع الناس الى جنانة ابن اخيه قال الحكيم الترمذي
 القتل القاس اذا كان نصابه منه واخرج ابو القاسم بن مندة في كتابه
 عن ابن مسعود قال اذا اراد الله قبض روح المؤمن ادخى الى ملك الموت
 امره منى السلام فاذا جاء ملك الموت يقبض روحه قال ربك يقربك
 السلام واخرج المودنى وابو الشيخ في تفسيره وابن ابى الدنيا عن ابن مسعود
 قال اذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال ربك يقربك السلام انتهى
 مؤلف رساله كويد عفا الله عنه اللهم انت السلام ومنك السلام واليك
 يرجع السلام حينئذ ربنا بالسلام وادخلنا دار السلام تباركت ربنا وتعاليت
 يا ذا الجلال والاكرام بدان اے عزيز حكيم الله تعالى فيقر مؤلف رساله چند
 حديث دين باب از دو نفر علما برگزيده نامدار حضرات شافعيه يعنى شيخ ابن
 حجر مكي و شيخ امام سيوطي رحمهما الله تعالى نقل كرد اگرچه اقوال سادات علم حنفيه
 نيز دين باب بسيار موجود اند بجهت آنكه اكثر غير مقلدين احاديث مروي حاشي
 را قابل اعتمادني دانند بران حكم ضيف بلكه موضوع ميكنند احاديث مروي
 ذكر آن برائے اختيار است نه برائے اقرار روح رحمانى بايد كه قبول اخبار
 رسول نمايد و يؤمنون بالغيب را مصداق باشد روح حيوانى ظاهريه
 كما قابل اين حكايات مى تواند شد كه گريه ميند بر دوش پيره چشم چشمه
 آفتاب را چه گناه و تراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون را مصداق
 الله ربنا انتا امتنا ما انزلت و انتبعنا الرسول فالتبنا مع الله حديث
 ذكر اين احاديث اگرچه بظاهر با موضوع بحث اصل سوم كه نداء غائب

ملا، شایع، مستعد میباشند و اگر این احادیث را نیز ضعیف با موضوع گردانند یک نیست که

است چندان تعلق و ارتباط ندارد اما اگر کسی با وصف انصاف متمق در آن نظر کند موافق مقصود باب خواهد یافت.

اصل رابع در بیان تقلید شخصی بدان اے غریز و فقلک الله للتعاده و جنبك عن مواضع الضلالة که احکام شرع شریفاً و در افتاده گانرا پذیرد علماء را چنین و صلحا کالمین رسیدہ اند و آہنادر و طائفہ اند و مجتہدین کاریشن رحمہم اللہ تعالیٰ تنقید لفظ حدیث است و کوشش در محبت روایت و جفاست سرآمد اینها در مقصد خود بفضل الہی کامیاب شدہ اند جزا ہم اللہ عنایہم البجزاء و کامیاب شدہ استنباط احکام است از آیات قرآنی و احادیث مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم و سرآمد اینها نیز در مقصد خود بفضل الہی کامیاب گشتہ اند و معلوم ذوی العقول است کہ عمل مایان در عبادات و معاملات بر احکام است و بسبب بعد زمان نامعلومی نسخ و فسخ و محکم و مآول و مقدم و مؤخر و تطابق و تضاد اہل حق را درین زمان بجز تقلید مجتہدی کہ موصوف باشد باوصاف قرب زمان و دور علم و کثرت روایت و کمال تقوی و جودت ملکہ استنباط چارہ نیست حضرت سفیان بن عیینہ را قول است الحدیث محضۃ الالفقہاء چنانچہ ابن امیر حاج ہنگی در مدخل نوشتہ است و ہم اعلم بمعانی الاحادیث باشد چنانچہ ترمذی در ابواب البخاری آورده و ابن حجر مقلانہ و خود رئیس این قوم ابن قیم در کتاب اعلام الموقعین می نویسد لا يجوز لاحد ان يأخذ من الكتاب والسنة ما لم یجتمع فیہ شروط الاجتهاد الی آخرہ در کفایہ می نویسد العامی اذا سمع حدیثا لم یسألہ ان یتخذ بظاہرہ لجواز ان یکون مصر و فاعن ظاہرہ او منسوخاً بخلاف الفتوی و مجتہدین در تقریر شرح ترمذی و در آن بعد از لفظ فسخای نویسد بل علیہ

الرجوع الى الفقهاء سيدهم بنو نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله قد قال الحق
 الخفية الكمال بن الهمام رحمه الله عليه نقل الامام الرازي لجمع المحققين
 على منع العوام من تقليد اعيان الصحابة بل يقلد من بعد هم الذين
 يسترادوا وضعوا دونه نوا صاحب مسلم الثبوت في نويسه بجمع المحققين على
 منع العوام من تقليد الصحابة بل عليهم اتباع الذين يسترادوا وبوا هذا
 ونقروا فترقوا وغلوا وفعلا وعلوا ابنتي ابن الصلاح منع تقليد غير
 الائمة ودر شرح منهلج الاصول است قال امام الحرمين في البرهان
 اجمع المحققون على ان العوام ليس لهم ان يعملوا بمذاهب الصحابة
 بل عليهم ان يتبعوا مذاهب الائمة پس ہر کہ این اجماع را می شنود
 اور اگر ہاید گفت زیرا کہ صحابہ کرام بسبب شغولی امور جہاد و ترقی اسلام تدوین
 کتب تفاسیر و احادیث را فرصت نیافتہ بودند و انوار رسالت بر قلوب آنها
 آنقدر جلوه گر بودند کہ ضرورت کتاب نہ داشتند ہر کہ بروشنائی ہماں نور بر
 راہ راست می رفت چونکہ زمان خیر القرون با ضرریدہ و تعلقات بسیار
 شد ہر کہ خلاف دیگرے نقل از اصحاب و اتباع میکرد طالبان حق را
 کمال پریشانی دست داد حق تعالی بفضل خود از امت مرحومہ چہار نفر علما
 سلما اختیار برگزید و طاقت استنباط کمال احتیاط آنها را عطا فرمود و خلق را
 بسبب تقلید آنها از تہ غوایت بجاوہ ہدایت آورد و ذلک فضل اللہ یوتیہ
 من یشاء الحال حکم الہی در باب وجوب تقلید بشنو قولہ تعالی یا ایہا الذین
 امنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم و مراد از اولی الامر علماء
 مجتہدین است و علماء مجتہدین ہمیں چہار بزرگوار معروف و مشہور اند دریں دعوای
 علیہ من اهل السنة والجماعة و ہم اهل المذاهب الاربعة (۱) (مورد الجوامع النبیۃ)

دو شق است شق اول اينكه مراد از اولي الامر علماء مجتهدين است شق دوم اينكه
 علماء مجتهدين هم چهار امام مذاهيب اربعه مشهوره اند ثبوت شق اول كه مراد از
 اولي الامر علماء مجتهدين است هم از قرآن بشنو قوله تعالى ولورده الى الله و
 الى الرسول والى اولى الامور منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم يعني
 اولي الامر آنانند كه علم استنباط احكام از نصوص داشته باشند و اگر مراد از اولي
 الامر احكام وقت داشته شوند چنانچه راى بعض است پس درين راي
 تفصيل است اگر حاكم صاحب علم و ديانت و استنباط احكام باشد چنانچه
 خلفاء الراشدين المهديين و عمر بن عبد العزيز بودند پس مسلم است من حيث
 الاستنباط لا من حيث الحكومه و اگر حاكم جاهل يا فاسق يا كافر بود و خلاف
 امر الهى حكم و اطاعت او واجب نيست لى حيث لا طاعة لمخلوق فى معصية الله
 و كرميه وان جاهدك على ان تترك ما ليس لك به علم فلا تطعهما پس هم مراد
 غير مسلم است و در حديث شريف در معنائى اولي الامر تصريح است بان دين
 دارى روايت است اخبرنا يعلى حدثنا عبد الملك عن عطاء قال
 اولي الامور اولى العلم والفقه و تفسير اتقان امام سيوطى منويعه عن
 ابى طلحة عن ابن عباس قال اولي الامور اهل الفقه والدين اخرج ابن
 جرير و المنذر و ابن ابى حاتم و الحاكم عن ابن عباس و عن مجاهد هم
 اهل الفقه والدين و مجتهدين است و تفسير كبير جلد ثالث صفحه ۳۵ و
 در شرح مسلم امام نووى جلد ثاني صفحه ۱۲ و در تفسير معالم و نيشاپور پس با وجود
 ثبوت قرآنى و اقوال علماء ائمه از محدثين و مفسرين در اطاعت علماء مجتهدين
 قول غير معتدين كه بجز خدا و رسول اطاعت ديگرى شرک و بدعت است چه
 مقدار غلط و بى معنى است حالا چند حديث در تحقيق اين بحث بشنو حديث اول

عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث الى اليمن قال
 كيف تقضى اذا امر من لك قضاء قال اتقنى بكتاب الله قال وان لم
 تجد في كتاب الله قل اتقنى بسنة رسول الله قال فان لم تجد في سنة
 رسول الله قال اجتهد برأى ولا آو قال ف ضرب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على صدره وقال الحمد لله الذي وافق رسول رسول به ما رضى
 به رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الترمذى والبيهقى والدارمى
 پس ازین حدیث ثابت شد که مراد از ادلی الامر مجتهد است و اطاعت او
 مرضی رسول الله است صلی الله علیه وسلم حدیث دوم العلم ثلثة آية محكمة
 او سنة قائمة او فریضة عادلة رواه ابو داود وابن ماجه شیخ عبدالحق محدث
 دہلوی در شرح مشکوٰۃ زیر این حدیث می نویسد فریضة عادلة آن است که مثل
 عدل کتاب و سنت است اشارت است باجماع و قیاس که مستند و مستنبط
 از ان و باین اعتبار آنرا مساوی و مساوی کتاب و سنت فرمود و تعبیر از ان
 بفریضة عادلة از ان وجه که تنبیہ باشد بر آن که عمل با آنها واجب است چنانچه
 بکتاب و سنت پس حاصل حدیث آن شد که اصول دین چهار اند کتاب
 و سنت و اجماع و قیاس حدیث سوم آن عمر بن الخطاب لما دلی شریحان
 القضاء قال له انظر فی ما یتبین لك فی کتاب الله مریجا فلا تشل عنه
 احدا و ما لم یتبین لك فی کتاب الله فامنع ما فیہ سنة محمد صلی الله
 علیه وسلم و ان لم یتبین لك فی السنة فاجتهد فیہ برأیک رواه البیهقی
 حدیث چهارم کان ابو بکر رضی الله عنه اذا اورد علیه الخصم نظره فی
 کتاب الله فان وجد ما فیہ یقضى بینهم قضی به و ان لم یکن فی الکتاب
 و علم من رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلك الامر سنة قضی به

فان اعياء خرج فسأل المسلمين الى ان اذا اجتمع رأيهم على امر قضي به
 رواه الدارمي حديث نجم كان عبد الله بن عباس اذا سئل عن الأمر فكان
 في القرآن اخرج به فان لم يكن في القرآن وكان عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اخرج به فان لم يكن فعن ابي بكر وعمر فان لم يكن فيه امر براء
 وفي رواية نظر ما اجتمع عليه الناس اخذ به رواه الدارمي ۳۳ و ۳۴
 ثبوت شق ثانی و آن اینکه علماء مجتهدین همین چهار بزرگوار معروف و مشهور اند
 اجماع امت است از زمانه خیر القرون و متصل خیر القرون الی زمانه ابرار علیهم
 و اطاعت همین چهار امام و حدیث لا یجتمع ائمتی علی الضلالة و ید الله علی
 الجملة و من شد شد فی النار دلائل کافی اند بر صحت همین اجماع دلیل دوم
 برائے وجوب تقلید قوله تعالی یم ندعو کل اناس با ما هم قاضی بفساد
 و تحت این می نویسد ای بمن ائمتوا به من بنی او مقدم فی الدین و همین مضمون
 در تفسیر مدرک است و در تفسیر معالم است عن سعید بن جبیر عن ابن
 عباس قال با ما هم زمانهم الذی دعاهم الی ضلالة ادهدی و عن
 سعید بن السیب کل قوم یجتمعون الی رئیسهم فی الخیر و الشر و تفسیر
 حسین است یا مقدمیکه در مذہب او متابعت او نموده باشند چنانچه مذکورند
 یا شافعی یا حنفی انتهى پس در اختلاف امت هر که مقتدا و ادو کال و مکمل
 باشد او شفیع خواهد بود و مراتب خود را امام شعرانی و میرزا می فرمایند و لسا
 مات شیخنا شیخ الاسلام ناصر الدین القانی رحمه الله را و بعض
 الصالحین فی المنام فقال له ما فعل الله بك فقال لما اجلسنی
 الملك ان یسلان اتاهم الامام مالک فقال امثل هذا یتحاج الی
 سوال فی ایمانه بالله و رسولہ تحیاتا عنه فتختار فی باز و همین کتاب

میفرماید ان الصوفیة والنتهاء کلهم یشفعون فی مقلد یهم ویلاحظون
 احدہم عند طلوع روحہ وعند سوال منکر وکبیرہ وعند الحشر و
 المشر والحساب والعصر، طوکل یفعلون عنہم فی موقف من المواقف الی آخر
 واذ کان مشاعخ الصوفیة یلاحظون اتباعہم وموید یہم فی جمیع الاحوال
 والمشاہد فی الدنیا والآخرۃ فکیف بائمة المجتہدین وہم ائمة المذاهب
 الذین ہم ادقاد الارض وادقاد الدین وائمۃ المشارع علی ائمة فطب
 نفسا یا اخی دقیر عینا بتقلید کل امام ما شئت منهم مطلب امینک
 روز قیامت ہر شخص بنام امام او خواستہ می شود پس ہر کہ امام او عالم مجتہد
 متوسع و متقی باشد او شفاعت خواہد کرد مقلد و تابع خود را دین او صاف
 در ہر چہ امام رضوان اللہ علیہم اجمعین بطریق اتم و اکمل موجود اند و
 حق تعالی می فرماید واتبع سبیل من اناب الی و ہمیں بزرگواران باقی
 امت مرحومہ منیبین الی اللہ اند و متابعت شان بر مایان واجب و دلیل
 سوم بر وجوب تقلید قول اللہ تعالی و من یتبع غیر سبیل المؤمنین نولہ
 ما تولى و نصلہ جہنم و ساءت مصیرا در تفسیر کبیر جلد ثالث ص ۴۲
 نوشته است ان الشافعی سئل من ایتۃ فی کتاب اللہ تعالی تدل علی
 ان الاجماع حجة فقرء القرآن ثلاث مائة مرة حتی وجد هذه الاية
 و تقریر الاستدلال ان اتباع غیر سبیل المؤمنین حرام فوجب
 ان یكون اتباع سبیل المؤمنین واجبا و در تفسیر دارک زیر این آیت
 نوشته است و ہر دلیل علی ان الاجماع حجة لا یجوز مخالفتہا کما لا یجوز
 مخالفة الكتاب والسنة و در تفسیر برصناوی در معنی آیت مذکورہ می نویسد
 والآية تدل علی حمۃ مخالفة الاجماع الی ان قال و اذ کان اتباع

غیر سبیل المؤمنین محرم ماکان اتباع سبیلهم واجباً پس ہر گاہ تقلید را علماً و صلحاء امت واجب نوشتہ اند و لاندہی را سخت گناہ نوشتہ اند پس خلاف جملہ علماء مصادم و مخالف ہیں آیتہ شریفہ است زیرا کہ حق تعالیٰ ہمیں امت چنان وصف کردہ است کہ تم خیر امتہ اخراجت للناس تأمرون بالمعروف و تنہون عن المنکر الآیہ و علماء امتہ ترک تقلید را مستکر و یہ ازان ہی فرمودہ اند پس ہر کہ ترک تقلید را جائز داند و خلاف قول علماء روئے منکر آیتہ شریفہ خواہد بود معاذ اللہ من ذلک اگر گویند کہ در فرق غیر مقلدین چون دہلیہ و مرثیہ و ینیجرہ نیز جماعت مؤمنین است اتباع آنها کافی است گوئیم کہ علماء این فرق غیر مقلدین از چہار اصول شرع و اصل را بزعم خود گرفتہ اند و در ترک کردند و از سواد اعظم اسلام خارج شدند و از جماعہ اہل السنۃ و الجماعۃ دور افتادند پس اتباع آنها در نجات از دوزخ کافی نیست ورنہ ہر صاحب ہوا چون رافضیہ و خارجیہ و معتزلہ و جبریتہ و قدریتہ ہمین دعوہ دارند کہ ما تابع علماء مذہب خود ہستیم پس ہر چہ جواب غیر مقلدین برائے آنها است همان جواب مقلدین است برائے غیر مقلدین۔ دلیل چہارم بر وجوب تقلید قولہ تعالیٰ فاستلوا اہل الذکر ان کنتم لاتعلمون یعنی پیر سید اہل ذکر و دانش را اگر ندانید احکام را درین آیتہ سہ امر غور طلب است اول سوال کردن دوم سوال از اہل الذکر و از ہر کس و ناکس سوم این سوال وقت جہالت و نادانستن است پس ہر گاہ از قرآن و حدیث مسئلہ واقعہ دستیاب نشود پس اول لازم است کہ از مجتہد مذہب خود سوال کنند پس ہر کہ سوال کرد و بر قول ادعی کرد مقلد ثابت شد و اگر سوال نکرد یا بقول مجتہد عمل نکند و انکار کند غیر مقلد گشت باقی این امر تنقیح طلب است کہ اہل ذکر کہیت آیا امام مذہب است یا ہر نیم خواندہ درین باب حدیثی مروی است

اخرج ابن مردويه عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ان الرجل يصلي ويصوم ويحج ويعتمر وانه المنافق قيل يا رسول الله بماذا دخل
 عليه النفاق قال لغفنه على امامه واما امامه اهل الذکر پس معلوم شد که مراد
 از اهل الذکر همان اولوالا امر است که در دلیل اول مذکور شده است و اولوالا امر
 بقول صحیح علماء راجحین و امامان مذاهب اربعه اند که در شان آنها کرمه و مایندگی
 الا اولالباب و انما يتذكر اولوالباب و فاعتبروا يا اولي الابصار صادق
 آیه نه آنکه چند سطر از فارسی و اردو خوانده باشند و از کوفه زهد و تقوی و علماء
 ربانیتین نگذشته باشند و تفسیر قرآن و احادیث شریفه برائے خود کنند و
 حدیث من قال فی القرآن بغير علم فليتبوء مقعده من النار رواه الترمذی
 و حدیث اذا لم یبق عالما اتخذ الناس رؤسًا لم یألفوا فافتوا بغير
 علم فصلوا و اضلوا متفق علیه را مصداق باشند فی مشکوٰۃ عن جابر رضی
 الله عنه قال خرجنا فی سفر فاصاب منا حجر فثبته فی راسه قال لا صحابه
 هل تجدون لی رخصة فی التیم قالوا ما نجد لك رخصة وانت قد علی لئلا
 فاعتل فمات فلما قد منا الی النبی صلی الله علیه وسلم اخبرناه بذلك
 قال قتلوه قتلهم الله الاسألو اذا لم یعلموا فانما شفاء العی السؤال الحدیث
 هرگاه صحابه کرام رضوان الله علیهم اجمعین بسبب فتوی برائے خود بغير سوال از
 مجتهدین صحابه این قدر معاتب حضور الله شدند که مورد قتلهم الله گشتند پس در
 بر حال نیم خواندگان این زمان که اقوال علماء راجحین را گذاشته برائے خود تفسیر
 قرآن و حدیث میکنند و ایمان عوام الناس را غارت می کنند پس این قوم را
 رهنرزان دین باید گفت بخانا الله سبحانه من سوء عقیداتهم عن ابن
 سیرین قال ان هذا العلم دین فانظر و اجتن تاخذون دینکم و راه مسلم

له ای فاصاب واحدنا بحجر

فک

والدارمی صحابی جلیل القدر حضرت ابو موسیٰ اشعری در حضور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما فتویٰ فرمودی فرمود لا تسألونی ما دام هذا الحد فیکم مشکوٰۃ۔
 زیرا کہ ابن مسعود ائقہ واعلم بود از ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما حضرت امام شافعی را در جوہ
 جلالت قدر خود در حضور مزار مبارک حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما ترک فوت
 فجر و رخصتین در نماز میکرد کسی دریافت این معنی از ایشان نمود فرمود ادبنا مع
 هذا الامام اکثر من ان نظهر خلافہ بحضرتہ الخ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ وغیرہ این
 غفلت و شوکت حضرت امام اعظم را ما چه باید کرد شافعی داری مروی باید کہ آن
 عظمت را بداند کہ اورا در قبر زندہ دانستہ در حضورش خلاف نہ پیش علی نفرمود آری
 تفقہ فی الدین آن نیک مردان را بتمامہ حاصل بود و مصداق حدیث شریف
 من یرد اللہ بہ خیرا یرفقہ فی الدین رواہ البخاری بودند پس احکام شرع
 شریف را از فقیہ کامل و مجتہد مذہب باید پرسید نہ از اہل حدیث و اہل تفسیر کہ
 بموجب کل میسر لما خلق لہ ہر کس را بہر کارے ساختند الحمد للہ را برآ
 تصحیح احادیث و تنقید رواۃ ساختند و اہل تفسیر را برآئے بیان معانی قرآن
 کریم ساختند و ہر دو قوم جزا بم اللہ عنا خیرا در وظیفہ مقررہ خود بکمال جد و جہد
 کوشیدند و بمقصد و مطلوب خود رسیدند و فقہا را برآئے استخراج احکام از
 نصوص شرع آن و حدیث ساختند و این بزرگواران پایہ استخراج احکام شریعت را
 بنقطہ آخر رسانیدند و راہ را بر ما دور افتادگان آسان کردند و فور علم و تقوا
 خدا داد خود تناقض نصوص را تطابق کردند حکم را از اول شناختند و مقرر از مقدم و
 تاخیر را از منوٰخ امتیاز فرمودند ازین وجہ کافہ امت مرحومہ شرقا و غربا جنوبا و شمالا
 تقلید این بزرگواران را بجان پسندیدند و غاشیہ برداری این مقتدا یان را سعادت
 خود دانستند علما و فضلا و صلحا و اتقیا و اولیا و اقطاب و ائما و جملہ طالبان راہ

است در دین و آن ممنوع و حرام است در حدیث شریف است مثل
 المناق کمثل الشاة العائرة بین الغنین تعیر الی هذه مرة و الی هذه مرة
 رواه مسلم حدیث دوم ان شر الناس ذوالوجهین الذی باقی هؤلاء بوجه
 و هؤلاء بوجه رواه البخاری و صادق می آید بر او قوله تعالی انما النفس نزیلة
 فی الکفر یصل به الذین کفروا یعلونه علماً و یخفونه علماً یک چیز ایک
 سال حلال می گویند همان چیز را در سال دیگر حرام میگویند مثلاً فی زمانت
 نه اعلی خلافتیه قبل ازین دو سال پوشیدن جامه های ولایتی را حرام
 می گفتند و کرسی نشینی و مبری حکام وقت را حرام می گفتند و غیره و غیره حالا
 آن جمله را حلال میگویند و بعمل می آرند و هجرت بملک افغانیه فرض میدهند
 و بان هزاره خلق الله را بے خان و مان کردند و بکشش ماه تقریباً آن جا
 شد و علی هذا القیاس پس این اگر تلاعب در دین نیست دیگر چیست الحال خد
 عبارت علماء را چنین در وجوب تقلید شخصی بشیخ ابن الهمام در تحریر الاصول
 و شیخ ابن الحجاب در مختصر الاصول و صاحب در مختار در کتاب در مختار بالفاظ
 صاحب بحر الرائق منویند فوجب علی مقلدانی حقیقة العمل به و لا یجوز له العمل
 بقول غیره کما نقل الشیخ قاسم فی تصحیحہ عن جمیع الاصولیین انه
 لا یصح الرجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق و مسلم الثبوت از عبد البر
 مالکی منقول است ان تتبع رخص المذاهب غیر جائز بالاجماع در
 مجمع البحاری نوید لکن منع الاصولیون للمصلحة و حکمی عن بعض
 الائمة ان من اختار من کل مذاهب ما هو اهلون یفسد امام شعرائی و غیره
 می نوید سمعت سیدی علیا الخواص رحمة الله علیه یقول امر علماء
 الشریعة بالتزام مذاهب معین تقریباً للطریق شاه ولی الله محدث

بشارت بن یسحاق الرجوی من التقليد بعد العمل ممنوع بالاتفاق

دہلوی در انصاف می نویسد بعد المائتین ظهور فیہم التمدد بذهب المجتہدین
 باعیانہم و قل من کان لا یعتمد علی مذهب مجتہد بعینہ و کان ہذا
 هو الواجب فی ذلک الزمان انتہی۔ راقم گوید چونکہ در آن زمان واجب بود
 در این زمان بطریق اولی واجب است ملا علی قاری در رسالہ تشیع الفقہاء
 نوشتہ است بل وجب علیہ ان یعین مذهباً من ہذا المذاهب و تفسیر حمی
 نوشتہ است اذا التزم مذهباً یجب علیہ ان یدوم علی ذلک و لا ینتقل
 عنہ الی مذهب اخر شیخ ابن الہمام در فتح القدر می نویسد فہذا اظهر ان
 الصواب ما ذهب الیہ ابو حنیفۃ وان العمل علی المقلد واجب الا فتاء
 بغیرہ لا یجوز لہم در عالمگیری می نویسد حنفی ارتحل الی مذهب الشافعی
 یعز رکذا فی جواهر الاخلاط حموی در شرح اشباہ می نویسد و فی الفتح قالوا
 ان المنتقل من مذهب الی مذهب بالاجتہاد و البرہان آثم فینستوی
 التعزیر قبل اجتہاد و برہان اولی ہستانی در نقایہ شرح ہدایہ در کتاب
 القضاء می نویسد قال ابو بکر الرازی لوقضی بخلاف مذهبہ مع العلم لہ
 یحز فی قولہم جمیعاً و در شرح مسلم الثبوت ص ۶۲۲ می نویسد غیر المجتہد
 المطلق ولو کان عالماً یلزمہ التقليد المجتہد ما امام شعرائی در صفحہ ۲۲ میزان
 می نویسد فان قلت فہل یجب علی المجرب عن الاطلاع علی العین الادلی
 للشریعۃ التقليد بذهب معین فالجواب یجب علیہ ذلک لمثلاً یضلل نفسہ
 و یضلل غیرہ در رد المحتار جلد چہارم ص ۲۲ می نویسد لیس للعامی ان یتحول
 من مذهب و یستوی فیہ الخفی و الشافعی مولف گوید عامی دین عباد
 بمقابلہ مجتہد است چنانچہ از عبارتہائے فوق ظاہر است ملا علی قاری در شرح
 عین العلم می نویسد فلو التزم احد مذهباً کابی حنیفۃ و الشافعی فلا یقلد

غیرہ فی مسئلہ من المسائل شاہ ولی اللہ در عقد الجیدی نویسد اذالم یجتمع
الآلات الاجتهاد لا یجوز لہ العمل علی الحدیث بخلاف مذهبہ لانہ لا یدری
انہ منسوخ مآدول او محکم علی ظاہرہ و مال الی ہذا القول ابن حاجب فی
مختصرہ وقابوہ۔ ایضاً شاہ ولی اللہ دہلوی در رسالہ فیوض الحرمین مینویسد
عرفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المسلم ان المذہب الحق
طریقۃ النیقۃ وہی اوفق الطرق بالسنتۃ المعرفۃ الی جمعت وفتحت فی
زمان البخاری واصحابہ حضرت داتا گنج بخش لاہوری در کتاب کشف المحجوب
میں نویسد کہ حضرت یحییٰ معاذ راسی رحمۃ اللہ علیہ در خواب زیارت حضرت سل
مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کرد عرض کرد کہ این اطلبک یا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قال عند علم الی حنیفۃ صاحب تحریر در کتاب خودی نویسد
لا یرجع عما قلد فیہ ای عمل بہ اتفاقاً مولانا عبد السلام در شرح جوہرہ
میں نویسد انعقد الاجماع علی ان من قلد فی الفروع ومسائل الاجتهاد و
من هؤلاء بری عن عہدۃ التکلیف بہ فیما قلد فیہ حضرت امام ربانی مجدد
الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ در رسالہ مبہد و معاد میفرماید آخر الامر اللہ تعالیٰ
ببرکت رعایت مذہب کہ نقل از مذہب الحاد است حقیقت مذہب حنفی در
ترک قرأت ماموم ظاہر ساخت الی آخرہ حضرت شاہ عبد العزیز دہلوی در
تفسیر خود تحت آیت ولا تجعلوا اللہ انداد امی نویسد کہ اسانے کہ اطاعت انہا
بحکم خدا فرض است شش گروہ اندازان جملہ مجتہدان شریعت و مشائخان طریقت
حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب کیمیای سعادت در بحث آداب
الامر میں نویسد مخالفت مذہب و گردن نزدیکی پس روانہ باشد حضرت شیخ
عبد الحق دہلوی در شرح سفر السعادت میں نویسد خانہ دین این چہار اندہر کہ

راہی ازین راہ و درمی ازین در گرفت و اختیار نمود براہ دیگر رفتن و درمی
 دیگر رفتن عبث و لہو باشد و کار خانہ عمل را از ضبط و ربط بیرون افکندن
 است و از راہ مصلحت بیرون افتادن است انتہی باز دیگر جایی تولید
 قرار داد علماء و مصلحت دید ایشان در آخر زمان تعیین مذہب است ضبط
 در ربط کار دین و دنیا ہم در ای صورت بود از اول بخیر است کہ ہر کدام راہ کہ اختیار
 کند صورتی دارد لیکن بعد از اختیار یکے بجانب دیگر رفتن تو ہم و ظن
 و تفرق و تشتت در اعمال و اقوال خواهد بود قرار داد متاخرین علماء برین است
 و ہو الخیار و فیہ الخیر امام قہستانی در شرح مختصر وقایع کتب الاثر بہ فی تولید و
 اعلوان من جعل الحق متعددا کالمعتزلة اثبت للعامی الاختیار فی
 الاخذ من کل مذہب ما یحوہ و من جعل الحق واحد اکملنا مثلاً
 النزم للعامی اماما کما فی الکشف فلو اخذ من کل مذہب مباحہ صدقاً
 فاسقاً کما فی شرح الطحاوی للفقہ سعید ابن مسعود سوال اگر کسی
 گوید سنا کہ تملیق مذہب تملع فی الدین است و ہر کہ ہر مذہب ازین
 مذہب چہارگانہ المتفرع علی وجوب العمل بہ اختیار کرد باز اورا جائز
 نیست کہ نقل بہ دیگر مذہب کند اما حنفیان را مثلاً التزام مذہب امام ابو حنیفہ
 نمودن و آنرا حق بالاتباع دانستن از دیگران ترجیح بلامرغ است و
 همچنین شافعیان را مذہب امام شافعی حق بالاتباع دانستن از دیگران ترجیح
 بلامرغ است گوئیم جواب شافعیان از شافعیان پرس و جواب
 حنفیان این است کہ ما مذہب خود را حق بالاتباع میدانیم و بر خود التزام
 ہمیں مذہب معین کردہ ایم و این ترجیح بلامرغ نیست بلکہ ترجیح را مرجح
 ہست احوال وجہ ترجیح بشنو اول اینکہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ نما

بن ثابت رحمۃ اللہ علیہ اعلم واقدم وافقہ وادبہ امامان مذاہب است حضرت امام
شعرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ اگرچہ شافعی المذہب است از روی انصاف اوصاف
حضرت امام اعظم راجحین می نویسد فلا ینبغی لاحد الاعتراض علیہ (ای علی
ابی حنیفہ) لكونہ من اجل الائمة واقدم مهم تدوین المذہب اقربہم
مسند الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومشاہد الفعل اکابر التابعین وكان
متقیہا بالكتاب والسنة ومتبرئاً من الراي مؤلف گوید چون امام شعرانی
شخصی کہ از علماء ربانیتین شمرده می شود اورا متبرئاً من الراي می نویسد بعض
اہل حدیث اورا واصحاب اورا اصحاب الراي لقب می دهند عفا اللہ عنہم
وسامعہم ما اجرہم علی تقیص اکابر الدین حضرت شیخ ابن حجر مکی شافعی رحمۃ اللہ
تعالیٰ کتبی علیہ در مناقب حضرت امام ابو حنیفہ تصنیف کرده است کئی
خیرات الحسان فی مناقب النعمان مشہور ومعروف است حضرت شیخ لید ابن
فابین حنفی در رد المحتار می نویسد وجبک من مناقبہ اشتہار مذہب
ما قال قولاً الاخذ بہ امام من الائمة الاعلام وقد جعل اللہ الختام
اتباعہ من زمنہ الی هذه الايام وقد اتبعہ علی مذہبہ کثیر من الاولیاء
المکرام الخ۔ ای فی عامۃ بلاد الاسلام بل کثیر من الاقالیم والبلاد لا یعرف
الامذہبہ کبلاد الروم والہند والسند وما دراء النہر وسمرقند۔ و
قوله من زمنہ الی هذه الايام فالدولة اعتباریۃ وان کان مذہبہم
مذہب جتہم فالترقیاتہا واثار اسلامہا حقیقۃ ینظر ہذا لمن
تصفح کتب التواریخ وكان مدۃ ملکہم خمسۃ سنۃ تقریباً واما الملوک
المسلطون وبعدہم الخوارزمیون فکلہم حنفیون وقضاۃ ممالکہم
سواء والفضل ما شہدت بہ الاعداء۔ قال الشعرانی فی کتابہ المسمی

بلاطائف المنن یقول الفقیر الی اللہ تعالیٰ عبد الوہاب بن
احمد بن علی الشعرانی - الشافعی عفا اللہ عنہ

غالباً حنفیة الخ علامہ محمد طاہر حنفی در مجمع البحار می نویسد و يدل عليه ما
يسر الله له من الذكر المنتشر في الآفاق فلوله يكن الله تعالى سر فيه كما
شطر الاسلام على تقليد هـ - ملا علی قاری ہر دی در رسالہ ردّ قتال منوید
و اتباع ابی حنیفہ قد یماد حدیثاً فی الانر دیاد فی جمیع البلاد میما فی بلاد
الترک و ما وراء النهر و ولاية الهند و السند و اکثر اهل خراسان و
عراق مع وجود کثیرین منهم فی بلاد العرب بالاتفاق و اظن انهم يكون
ثلثی المسلمین بل اکثر عند المهند سین بالاتفاق مع ان السلاطین فی
کل زمان و مکان ثابتون علی مذہب النعمان فی کل عصر و دهر حضرت
امام ربانی قطب دورانی شیخ احمد فاروقی مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ در
مکتوبات شریف خود میفرماید مثل روح اللہ مثل امام اعظم کوفی است کہ بکرت
دیع و تقوی و دولت متابعت سنت درجہ علیادرا اجتہاد و استنباط یافتہ
است کہ دیگران در فہم آن عاجز اند و مجتہدات او را بواسطہ رقت معانی
مخالف کتاب و سنت دانند و او را اصحاب الرأے پندارند کل ذلك لعدم
الوصول الى حقيقة علمه و درایتہ و عدم الاطلاع علی فہمہ و فراستہ
مگر امام شافعی علیہ الرحمۃ از نقاہت او علیہ الرضوان شمر یافت کہ گفت الفقہاء
کلہم عبال ابی حنیفہ فی الفقہ بواسطہ ہم مناسبت کہ بروح اللہ دارد
تواند بود آنچه حضرت خواجہ محمد یار سارحمہ اللہ در فتوولتہ نوشتہ است
کہ حضرت عیسی بعد از نزول بمذہب امام ابو حنیفہ حکم دعل خواہد کرد الغرض
علما و صلحاء اکثر امت مقلدین مذہب حنفی اند غیر مقلدین بہ نسبت چنین فرد
کامل عالم و عامل آنچه یادہ گوی ہا میکنند و مقلدین مذہب را حکم کفر میدہند
بلکہ میگویند کہ از خواندن کتب فقہ مذکور میشود و کتب این قوم چون الجرح

علیٰ بحیثیۃ : و بولے غلیل و غیرہ تصریح نوشتہ است معلوم نیست کہ این کم
 نصیبان را چہ باعث است بر دشمنی چنین امام معظم و مکرم و در حقیقت دشمنی
 او دشمنی اکثر ائمہ آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم را قسم مؤلف گوید عفا اللہ
 عنہ و این اصل رابع اکثر روایات مرقومہ منقول است از کتاب المجید فی
 وجوب التعلیل تصنیف مولانا محبوب احمد نقشبندی مجددی امرت سوری دہلی
 وقت نبوی از کتاب من کبیر امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ جمع کردہ شیخ عالم
 بن محمود الخوارزمی رضی اللہ عنہ ذکر می شود شیخ موصوف و ردیبا چہ کتاب
 مذکور در مناقب حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ چنین می نویسد الباب
 الاول فی ذکر شیئی من فضائلہ التي تفرد بها اجماعنا فنقول وبالله
 التوفیق مناقبہ و فضائلہ کا حصی لا تعدو ولا تحصى ولا يمكن ان يستقصى
 لكن من فضائلہ خاصۃ التي تفرد بها ولربما شاركه اجماعا من بعد
 فيها فخصرناها فی عشرة انواع الاول فی الاخبار والآثار المروية فی مدحه
 دون من بعد الثاني فی انه دلت فی زمن الصحابة والقرن الذي شهد
 رسول الله عليه وسلم بالخير دون من بعد الثالث فی انه ردی عن
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دون من بعد الرابع فی
 تبرزه فی عهد التابعين الخامس فی رواية الكبار عنه من التابعين و
 علماء المسلمين السادس فی انه تلمذ واستفاد عن اربعة الاف من
 التابعين وغيرهم السابع فی انه اتفق له من الاصحاب العظام المجتهدين
 ما لم يتفق لاحد من بعد الثامن فی انه اقل من استنبط حكم الاحكام
 وامن قواعدا الاجتهاد التام مع فی انه لم يقبل العطايا عن خلقاء البرايا
 بل افضل من كسبه الحلال علی جماعات الفقهاء العاشر فی وفاته و

شهادته بسبب قوت رعه عن الدنيا وجاهاها أما الامل فقد اخبرني
 الصدوق الكبير شرف الدين احمد بن مويد بن موفق بن احمد الملكي بنوازم
 قال اخبرني جدي الصدوق العلامة ابو الهيثم الموفق بن احمد الملكي قال انا
 الشيخ الزاهد محمد بن اسحاق السراجي الخوارزمي انا ابو حفص عمر بن احمد
 الكرابيسي انا الامام ابو الفضل محمد بن حسن الناهي ثنا ابو محمد الحسن بن
 محمد ثنا ابو مهمل عبد الحميد بن محمد الطرافي ثنا ابني ثنا ابو القاسم يونس بن
 طاهر البصري حد ثنا ابو يوسف احمد بن محمد الراحظ في رباط ابراهيم
 بن ادهم ثنا ابو عبيد الله محمد بن نصير الوراق قال انا ابو عبيد الله
 المامون بن احمد بن خالد نا ابو علي بن احمد بن علي الحنفى ثنا فضل بن
 موسى الشيباني عن محمد بن عمر عن ابني سلمه عن ابني هريزة رضى الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في امتي
 رجل يقال له ابو حنيفة هو سراج امتي يوم القيامة وبه سند الخوارزمي
 عن محمد بن عمر بن علقمة بن وقاص الليثي عن ابني سلمه عن ابني هريزة
 رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان في امتي
 رجل وفي حديث القصري يكون في امتي رجل اسمه النعمان كنيته
 ابو حنيفة هو سراج امتي هو سراج امتي وبتسند عن
 ابان بن ابني عياش عن انس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سيأتي من بعدى رجل يقال له النعمان بن ثابت ويكنى
 ابو حنيفة ليحيي دين الله وسنتي على يديه وبتسند عن نافع عن
 ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر
 من بعدى رجل يعرف بابي حنيفة يحيي الله سنتي على يديه وبتسند

عن عبد الله بن مغفل قال سمعت امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه
يقول الا ابتشكم رجل من كوفان من بلد تكلم هذه او من كوفكم هذه
يكفي بابي حنيفة قد ملئ قلبه علما وحكما وسيهاك به قوم في آخر
الزمان الغالب عليهم التنازع يقال لهم البناينة كما هلكتم ^{فرضه}
بابي بكر وعمر رضي الله عنهما انتهى مختصرا مؤلف كويد عفا الله عنه اگر
بعض اصحاب حديث اعتراض کند وگوید که رواة این احادیث مجهول
الحال هستند گوئیم جمل کسی از خلف سبب قدح بر سلف نمی تواند شد
و اگر گویند که این احادیث در صحاح شته نیامده اند گوئیم احادیث آنحضرت
صلی الله علیه وسلم محدود در صحاح شته نیستند قطع نظر از این احادیث
حديث ترمذی در منقبت حضرت امام اعظم رضی الله عنه کافی است ان
این است عن ابی هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين انزلت سورة الجمعة فتلاها فلما بلغ واخرين منهم ولما
يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا
بنا فلم يكلمهم قال وسلمان الفارسي فينا قال فوضع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يده على سلمان فقال والذي نفسي بيده لو كان
الايمان بالثريا لتنادى رجال من هؤلاء الحديث يعني من اهل الفارس
و در روایت دیگر لو كان العلم بالثريا لتنادى رجال من اهل فارس
و معلوم است که نسب امام اعظم فارسی است و این هم معلوم که چون امام
اعظم کسی در فارسیان صاحب علم و اجتهاد نگذاشته است ازان وجه
شیخ عبد الحق در لمعات مینویسد و لقد ظهر بسطة العلوم والاجتهاد
في التابعين ما لم يظهر في غيرهم و تابعیت حضرت امام در نفع ثالث

٢٠ المصلحة على بالخبرية ووصفهم بالعدالة قال أصحاب الحديث اختلفوا فيهم من جعل بالحقيقة من القرن الثاني ذاك بعضهم لكن التقوا من القرن الثالث الذين

ثبتت خواهر رسيده واما البوع الثاني من المناقب انه رضى واذ في زمن الصحابة
وتسند الى ابى النعيم يتولى ولد ابو حنيفة سنة ثمانين من الهجرة
وتسند الى حماد بن ابى حنيفة يقول ولد ابى سنة ثمانين وهكذا
اخرج الحافظ ابو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر في مسنده وقال لقي
في ايام عبد الله بن جعفر بن ابى طالب وابو امامة الباهلي واثلة
بن الاسقع وعمر بن حريث وعبد الله بن ابى اوفى وجماعة من الصحابة
يقول اضعف عباد الله محمد العربي الخوارزمي ثبت بهذا انه ولد في
زمن الصحابة وهو من اهل القرن الذي شهد له رسول الله صلى
صلى الله عليه وسلم ايضاً وقد اجمعوا ان ولادته كانت في القرن الاول و
نشأته في القرن الثاني واجتهدوا في القرن الثاني وصدروا من القرن
الثالث واما النوع الثالث من المناقب انه روى عن اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فان العلماء اتفقوا على ذلك وان اختلفوا في
عدد هم فمنهم من قال انهم ستة وامرأة ومنهم من قال انهم خمسة
وامرأة ومنهم من قال سبعة وامرأة فتسند الخوارزمي رضى الى ابى يوسف
القاضي انا ابو حنيفة رضى الله عنه قال سمعت انس بن مالك يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم
وبذلك الاسناد الى ابى داود الطيالسي عن ابى حنيفة رضى قال ولدت
سنة ثمانين وقدم عبد الله بن انيس صاحب رسول الله عليه وسلم الكوفة
سنة اربع وتسعين وراية وسمعت منه وانا ابن اربع عشرة سنة سمعت
يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جئت الشئ يعنى
ويقيم وتسند الى ابى يوسف القاضي ثنا ابو حنيفة قال ولدت

سنة ثمانين وحجت مع ابي سنة ست وتسعين وانا ابن ستة عشر سنة فلما
دخلت المسجد الحرام رأيت حلقة عظيمة فقلت لابي حلقة من هذه فقال
حلقة عبد الله بن الحارث ابن جبر الزهري صاحب النبي صلى الله عليه
وسلم فتقدمت فسمعت يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من تفقه في دين الله كفاه الله همه ورزقه من حيث لا يحتسب وبسند
هن يحيى بن قاسم عن ابي حنيفة قال سمعت عبد الله بن ابي ادنى يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجدا ولو فخر قطاه بنى
الله تعالى له بيتا في الجنة وبسند ه الى ابي سعيد الجعدي عن ابي حنيفة
قال سمعت واثة بن الاسقع يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا تظهر شمانة لاختك فيعافيه الله ويبتليك وبسند ه عن يحيى
بن معين ان ابا حنيفة صاحب الراي سمع عائشة بنت عمر تقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر جند الله في الارض الجزار لا اكله ولا
احرمه فهو لاء الخمسة من الصحابة وامراءة من الصحابيات وامام قال
بانهم سبعة من الصحابة فالحق بهؤلاء الخمسة معقل بن يسار المزني وفيه
كلام لان معقل مات في خلافة معاوية وخدمات معاوية في سنة ستين
وجابر بن عبد الله الانصاري وظن انه سمع منه ولو يكن سمع منه لانه
معمر. واما انس بن مالك وغيره من هؤلاء فلا مانع من ذلك وقد
اشتهرت الروايات في ذلك فان انس بن مالك رضي الله عنه
مات سنة احدى وتسعين او ثنتين وتسعين او ثلاث وتسعين
فيكون عمر ابي حنيفة يوم مات اكثر من عشر سنين بالاتفاق. واما التوثيق
الترابع من مناقبه فانه قد ثبت بسند متصل الى يحيى بن معين قال

سمعت علي بن مسهر يقول خرج الاعمش الى الحج فشيعة اهل الكوفة وانا
 فيهم فلما اتى القادسية سراهه منموا فقالوا في ذلك فقال علي بن مسهر
 شيعةنا قالوا نعم قال ادعوه لي فدعوني وكان يعرفني بمخالسة ابي حنيفة
 فقال ارجع الى مصر وسل ابا حنيفة ان يكتب لي الناسك فرجعت برسالته
 فاملا علي ثم اتيت بها الاعمش وبسنده قال ثنا البريوسف قال لقيني
 الاعمش فقال صاحب هذا الذي يخالف عبد الله بن مسعود قال قلت له
 فيما يخالفه قال قال عبد الله بيع الامة طلاقها وصاحبك يقول ليس
 بيع الامة طلاقها فقلت له انت حدثتنا عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه لم يجعل بيع الامة طلاقها فقال الاعمش وابن حدثت ذلك
 قال قلت له انت حدثتنا عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة بنت
 الصديق ان النبي صلى الله عليه وسلم خير بريرة فقال البريوسف رحمه
 الله فلما كان بيع الامة طلاقها لما كان للتخيير معنى لان عائشة ام المؤمنين
 رضي الله تعالى عنها اشترتها فلما كان بيعها طلاقها لما خيرها النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال الاعمش يا يعقوب هذا في هذا قال نعم قال محمد
 وفي رواية ان الاعمش قال ان ابا حنيفة يحسن المعرفة بمواضع الفقه
 الدقيقة وغور خواص العلوم الخفية رآها ابو حنيفة في ظلمة
 اماكنها من فحم ضوء سراج قلبه حيث قال عليه الصلوة والسلام هو
 سراج امتي. انتهى مختصرا. واما النوع الخامس من فصائل الرواية
 الكبار عنه فبسند الخوارزمي الى الاستاذ ابي محمد عبد الله بن محمد
 بن يعقوب البخاري الحارثي في كتاب الكشف له قال لو لم يستدل علي
 فضل ابي حنيفة الا برواية الكبار عنه كعمر بن دينار فانه من شيوخ

ابی حنیفة وکبار العلماء وقد رو عنه ونظره واشباهه کعبد الله
بن المبارك ویزید بن ہارون قال محمد بن اسماعیل یعنی البخاری روى
عنه عباد بن العوام وھشیم وکیع وھمام بن خالد وابو معاوية
الضری و قد روى عنه عبد العزيز بن ابی رواد وعبد المجید بن عبد الله
ابن رواد وسفيان بن عيينه وقضيل بن عياض وداود الطائي و
ابن جریر وعبد الله بن یزید المقرئ روى عنه تسع مائة حديث
وسفيان الثوري وابن ابی لیلی وابن شبرمة روى عنه حديثا واحدا
ومسعر بن کدام واسمعیل بن ابی خالد وشريك بن عبد الله وحمزة بن
حبیب المقرئ روى عنه الكثير وعاصم بن ابی الجعد امام القراء وشيخ
ابی حنیفة كان يسأله ويأخذ بقوله ويقول جزاك الله يا ابا حنیفة و
كان يقول ايتتنا صغيرا وايتناك كبيرا انتهى مختصرا وأما النوع السادس
من مناقبه انه تلمذ عند اربعة آلاف من شيوخ ائمة التابعين فيسند
الخوارزمي الى ابی حفص عمر بن الامام ابی بكر انه قال وقعت مناظرة
بين اصحاب الامام الاعظم ابی حنیفة واصحاب الامام المعظم الشافعي
ففضل كل طائفة صاحبها فقال ابو عبد الله بن ابی حفص الكبير وهو
امام ائمة الحديث لاصحاب الشافعي عدا واما شافعي الشافعي كرم فقد
فقالوا انهم بلغوا ثمانين شيخا فقال لهم فقد واما شافعي ابی حنیفة رحم
فقد و هم فقالوا انهم بلغوا اربعة الاف وتسند الى الترمذی بن یونس
يقول دخل ابو حنیفة رضى الله عنه على امير المؤمنين ابی جعفر المنصور
وعنده عيسى بن موسى فقال للمنصور يا امير المؤمنين هذا عالم الدنيا
اليوم فقال له المنصور يا نعمان ممن اخذت العلم فقال عن اصحاب عمر

بن الخطاب رضي الله عنهم عنه وعن اصحاب علي بن ابي طالب رضي الله
 عنهم عنه وعن اصحاب عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود
 عبد الله بن عباس عن عبد الله بن عباس وما كان في وقت ابن عباس
 على وجه الارض اعلم منه فقال له المنصور لقد استوثقت لنفسك - و
 اما التواريخ السالعة من مناقبه انه اتفق له من الاصحاب ما لا يتفق لاحد
 من بعده فاستند الى قاض القضاة البركة عتيق بن داود اليماني رحمه
 الله في ترجيح مذهبه ابي حنيفة - رحمه الله عليه على سائر المذاهب في
 كلام طويل فصيح الى ان قال هو امام الامة وسراج الامة منظم الدين
 السابق الى تدوين علم الشريعة ثم ايداه الله تعالى بالتوفيق والعصمة فجمع
 له من الاصحاب والائمة عصمة من تعالي لهذه الامة ما لم يجتمع في عصر من
 الاغصان في الاطراف والاقطار منهم ذو الفقار والذراية ابو يوسف
 يعقوب بن ابراهيم الانصاري ومنهم اعيان الرباني محمد بن الحسن النخعي
 ومنهم ذوالنكاه الباهر زفر بن هذيل النخعي القنبري ومنهم القاض
 المزني الحسن بن زباد اللؤلؤي ومنهم الفقيه البصري وكيع بن الجراح
 ومنهم الفقيه الكامل عبد الله بن المبارك ومنهم ائمة الامة داود
 بن نصير الطائي ومنهم حفص بن غياث النخعي ومنهم الامام بن زكريا بن
 ابي نراثة ومنهم الامام حماد بن ابي حنيفة ومنهم يوسف بن خالد المعنى
 وثمانية بن يزيد الاودي وجبان ومنديل ابنا علي وعلي بن مسهر و
 القاسم بن معمر واسد بن عمر والبجلي وتوح ابن ابي مريم وغيرهم
 قال الخوارزمي فكان رحمه الله تعالى اذا وقعت واقعة شاورهم و
 ناظرهم وحاورهم وسالهم فيسمع ما عندهم من الاخبار والآثار

ويقول ما عندنا دينا ظهروا اداكثر حتى يستقر احد الاقوال
فيثبتته ابو يوسف رحمه الله تعالى حتى اثبتت الاصول على هذا المنهاج
شورى لانه تقود بذلك تغييره من الائمة والدليل على ذلك
ما اخبرني فلان عن فلان (وساق السند) قال كنا عند دكيع ابن
الجراح يوما فقال رجل اخطاء ابو حنيفة فقال دكيع وكيف يقدر
ابو حنيفة ان يخطئ ومعه مثل ابى يوسف ونافذة محمد في قياسهم
اجتهادهم ومثل يحيى بن زكريا ابن ابى زائدة وحفص بن غياث جارا
ومندل ابن ابي على في حفظهم للحديث ومعرفة فهم به والقاسم بن معن
يعنى ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود في معرفة باللغة والعربية
وداود بن نصير البطائي وفضيل بن عياض في زهدهما وورعهما من
كان اصحابه هؤلاء وجلساء لم يكن يخطئ لانه ان اخطاء رده الى الحق
ثم قال دكيع والذي يقول مثل هذا كالا نعام بل هم اضل فسنعم
ان الحق فيمن خالف ابا حنيفة اقول له ما قال الفرزدق لجرير اولئك
ابائي فحشني بمثلهم ادا جمعنا بالجرير المجامع - واما النوع الثامن من
فضائله التي لم يشارك فيها من بعده فانه اول من دون علم الشريعة و
مرتبته ابوابا ثم تابعه مالك بن انس رحمه الله تعالى في ترتيب الموطاء لم
يسبق ابا حنيفة احد لان الصحابة وعنوان الله عليهم والتابعين لهم
يا حسن لم يفتخروا في علم الشريعة ابوابا مبرزة ولا كتباً مرتبة وانما كانوا
يعتمدون على قوة حفظهم فلما راى ابو حنيفة العلم منتشراً خاف عليه
من الخلفاء السوء ان يضيقوه على ما كان عليه الصلابة والسلام ان الله
لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه وانما يقبضه بموت العلماء فيبقى رثا.

جهال فيفتون بغير علم فيضلون ويضلون فلذلك دونه ابو حنيفة
فجعله ابوابا وكتبها ببدء بالطهارة ثم بالصلوة ثم بالصوم ثم سائر العبادات
ثم المعاملات وهو اقل من وضع كتاب الشروط وقد قيل بلغت مسائل
ابي حنيفة خمسمائة ألف مسألة وكتبه وكتب اصحابه تدل على ذلك
تضمن مذهبه من المسائل الفاضلة المشقة على دقائق الفروع الحسابية
ما يتعجب في استخراجها العلماء بالعربية والمجاورة والمقابلة وفنون الحساب
وهو اقل من استنبط حكم الاحكام وأسس قواعد الاجتهاد على سبيل
الاحكام والدليل عليه ما قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الناس
عيال على ابي حنيفة في الفقه وبسند الى يحيى بن معين يقول سمعت
يحيى بن سعيد القطان يقول لا نكذب على الله تعالى ما سمعنا باحسن
من رأى الى حنيفة وقد اخذنا بالكثير اقراره - انتهى مختصرا - واما النوع
التاسع في مناقبه انه رحمه الله تعالى يتعش بكسب الحلال ويفضل
على جماعة المشائخ ولم يقبل الجواشر والعطايا والدليل على ذلك ما
اخبرني فلان عن فلان (وساق السند) الى مسعر بن كدام قال كان
ابو حنيفة كلما اشترى شيئا لعياله اتفق على شيوخ العلماء مثله واذا
اكسى ثوبا فضل ذلك وبسند الى شقيق بن ابراهيم البلخي قال كنت
مع ابي حنيفة في طريق يعود مريضا فرآه رجل من بعيد فاخترأ
منه واخذ في طريق آخر فلما علم ان ابا حنيفة بصرة فجعل ودق
فقال له ابو حنيفة لم عدت عن الطريق فقال لك على عشرة آلاف
درهم وقد طال الوقت وامتد ولم اقدر ان اددى فقال له
ابو حنيفة سبحان الله بلغ الامر كل هذا وقد وهبت منك كله

واجعلني في حل مما دخل في قلبك حين رايتني قال شقيق فعرفت
انه زاهد حقيق. واما النوع العاشر من مناقبه التي لم يشارك فيها
لمحمد من بعده انه مات مظلوماً ومجسماً ومسموماً والدليل على ذلك
ما انبأني فلان عن فلان (وساق السند) عن عبد الوهاب قال بعث
المنصور الى ابي حنيفة وسفيان الثوري وشريك بن عبد الله
فادخلوا عليه فقال لهم لو اذعكم الاخير وكتب قبل ذلك ثلاثة عمود
فقال لسفيان هذا عهدك على قضاء البصرة فخذ الحق بها وقال الشريك
هذا عهدك على قضاء الكوفة فخذ الحق بها وقال ابي حنيفة هذا
عهدك على مدينتي هذه ثم قال لحاجبه وجّه معهم اذ كما قال
فمن ابي فاضربه مائة سوطاً فاشريك فاحذ عهداً ومضى واما سفيان
فاخذ عهداً وتركه في المنزل وهرب الى اليمن واما ابو حنيفة فلم يقبل
العهد فضرب مائة سوطاً وحبس فمات بالحبس وقد اتفق العلماء
على انه ضرب على القضاء فلم يقبل ومات في الحبس ثم اختلفوا فقال
بعضهم مات من الضرب وقال بعضهم سقى السم وذكر بعضهم اشياء
آخروا الله اعلم بالحقيقة فان قيل قد ذكر ابو بكر احمد بن علي بن ثابت
الخطيب في تاريخ بغداد من المطاعين في ابي حنيفة ما يعارض ما
ذكرت من مناقبه فالجواب عنه من وجوه خمسة اربعة من حيث الاجمال
والخامس من حيث التفصيل. قال مؤلف الرسالة عفا الله عنه. قد
اطنب المصنف اعني الخوارزمي واجاب فاحسن واجاد لكنني تركت نقله
لان هذه العجالة لا تحتمل ذكره ومن اراد الاطلاع عليه فعليه بالسند
الكبير لا الا اني احببت ذكر بعض استنباطاته رحمه الله تعالى من الجواب

الحامس قال فيها ما استنع هو وغيره على ابي حنيفة رضي الله عنه انه لا يدل
 بالخبر وانما يدل بالرأي وهذا قول من لا يعرف شيئا من الفقه ومن شتم
 راعيته وانصف اعترف ان ابا حنيفة رحمه الله عمل للناس بالاخبار واتباع
 الآثار والدليل على بطلان ما قال من وجوه ثلاثة نعدّها ان ابا حنيفة
 رحمه الله يرى المراسيل حجة ويقدر مما على القياس خلافا للشافعي
 رحمه الله والثاني ان انواع القياس اربعة احدها القياس المؤثر وهو
 الذي يكون بين الاصل والفرع معنى مشترك مؤثر والثاني القياس المتنا
 وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنى مناسب. والثالث قياس الشبه
 وهو ان يكون بين الاصل والفرع مشابهة صورة الاحكام الشرعية
 والرابع قياس الطرد وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنى مطرد.
 والوحيدة واصحابه رحمهم الله قالوا ان قياس الشبه والاحالة باطل و
 اختلف اصحابه في قياس الطرد فانكره بعضهم وقال ابو زيد الكبير بن
 قياس المؤثر حجة والباقي ليس بحجة وقال الشافعي رحمه الله بان انواع
 الاربعة من القياس حجة ويستعمل قياس الشبه كثيرا ومن ذلك قولهم
 الخل مائع لاسي القنطرة على حبسها فلا يزيل النجاسة كالدهن وان لم
 يكن ذلك مؤثرا لجمع الشافعي بين الخل والدهن لشابهتهما في الصور
 والوحيدة جمع بين الخل والماء في المعنى المؤثر في ازالة النجاسة من
 الترقيق بالمجاورة والشيوع بالدالك والتقاطر والذوال ما لعصر ولذلك
 امثلة كثيرة ثم العجب ان ابا حنيفة رحمه الله لا يستعمل الا نوعا او نوعين من
 القياس والشافعي يستعمل الانواع الاربعة ويراها حجة ويقول الخطيب
 وامثاله بان ابا حنيفة كان يستعمل القياس دون الاخبار وهذا

نهي التامة

لغلبة الهوى وقلة الوقوف على الفقه فمن عرف مأخذ ابا حنيفة رحمه
 واصحابه عرف بطلان ما قاله وبيان ذلك من حيث التفصيل ان ابا حنيفة
 قال الفقه في الصلوة ناقضة لحديث الاعمى الذي وقع في البركة
 فضحك بعض القوم فهقهة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الا من تهقه منكم فليعد الرضوء والصلوة وهذا الحديث وان كان
 ضعيفا فقد قال به ابو حنيفة وترك قياس الفقه في الصلوة على غير
 الصلوة خلافا للشافعي فانه اخذ بالقياس وقال ابو حنيفة يجوز الرضوء
 بينيذ التمر لحديث ابن مسعود ليلة الحرق وان كان ضعيفا فقد اخذ
 به ابو حنيفة وترك به قياس النبيذ على سائر الاشربة خلافا للشافعي
 فانه اخذ بالقياس فعلم ان ابا حنيفة قد يقدم الاجاديت الضعيفة
 على القياس ولكن راي الخطيب وامثاله انه ترك ابو حنيفة العمل ببعض
 الاحاديث التي اخذها الشافعي ووطن انه تركها بالقياس ولم يعلموا
 انه انما تركها لاحاديث اصح منها فمنها قوله عليه السلام اذا بلغ المساء
 قلان لم يحل خشا ترك ابو حنيفة لانه ليس في الصحيحين ولا في القلة اعم
 مشترك واساده مضطرب واخذ بالحديث الذي اتفق عليه الشيخان
 البخاري ومسلم وهو قوله عليه السلام لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم
 يتوضا منه ولفظ مسلم ثم يغتسل منه ومنها حديث ام هاني انها
 كرهت ان يتوضا بالماء الذي يبل فيه شئ ترك ابو حنيفة لان
 ام هاني روت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا يخالف هذا الحديث
 الصحيح الذي اتفق الشيخان على اخراجه وهو حديث ام عطية قالت
 فويت احدى بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اغسلها

بعد راجع في الاخير كافر فلهم الحديث الصحيح قال ابو حنيفة
 بان اسم الماء المطلق اذا نزل باختلاط شئ طاهر كالسدر والكافور
 الاثنان والصابون والزعفران يجوز الوضوء به خلافا للشافعي ومثلهما
 احاديث ووردت في عدم جواز الوضوء بفضل وضوء المرأة ليس شئ منها
 في الصحاح تركوا العمل بهذا الحديث الصحيح الذي ذكره الترمذي في جبا
 وهو حديث ميمونة قالت اجتنبت لنادي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاعتسلت في جنة ففصلت فضلة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليعتسل منها قلت في اعتسلت منها قال ان الماء ليس عليها جنابة ولا
 يجبه شئ فاعتسل منه قال ابو عيسى الترمذي رحمه الله هذا حديث
 حسن صحيح فلهم اقال ابو حنيفة رحمه الله يجوز الوضوء بذلك خلافا لبعض
 صحاب الحديث - ومنها الاحاديث العامة التي ووردت في نجاسة الماء
 بموت الحيوان تركها ابو حنيفة في موت ما ليس لدم سائل كالبق والذباب
 والنمل يبرء العقارب للحديث الخاص الذي اخرج البغدي في صحيحه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب في اناء احدكم
 فليغمسه كله ثم ليطرحه فان في احد جناحه شفاء وفي الاخر داء ومنها
 العمومات التي ووردت في الميتة تركها ابو حنيفة في جواز دباغ جلد
 خاصة للحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان على اخرجه وهو حديث ابن
 عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة ميتة فقال الا
 استنفعتم بها فقالوا يا رسول الله انها ميتة فقال انما حرمها كلها
 فلهم اقال يظهر جلد هابا بالدباغ خلافا للجماعة - ومنها هذه
 العمومات الواردة في الميتة ايضا تركها ابو حنيفة رحمه الله بهذا الحديث

الصحيح وهو قوله انها حرم اكلها فقال رحمه الله ان شعر الميتة وعظها
وقرنها ومرفها طاهر خلافا للشافعي رحمه الله ومنها احاديث وردت في عدم
وجوب غسل المتى وجواز القرص والفرك ظنوا ان ابا حنيفة تركها حيث
قال بجاسة المتى ولم يتركها بل عمل بها فقال يجرى الفرك في اليابس
يجب غسل الرطب للحديث الصحيح الذي اتفق الشيطان على اخراجه
وهو حديث عطاء بن يسار قال اخبرتني عايشة رضى الله عنها انها كانت
تغسل المتى عن ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج ويصلي ولما انظر
الى البقع في ثوبه من اثر الغسل فلهذا اقال انه غير خلأ للشافعي ومنها
حديث ابن عمر رقت يوما على بيت حفصة فرأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم على حاجة مستقبل القبلة مستدبر الشام فظنوا ان ابا حنيفة
ترك العمل به بل قال ابو حنيفة رحمه الله يحتمل انه كان قاعدا ليقضي حاجته
فلما ابتداء في قضائها استدبر القبلة جمعا بينه وبين الحديث الصحيح الذي
اتفق الشيطان على اخراجه وهو حديث ابى ايوب ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولكن شرقوا واغربوا
فلهذا الحديث قال رحمه الله تعالى لا يجوز استقبال القبلة في قضاء الحاجة
في الصماري والبنيان خلافا للشافعي رحمه الله وبعض اصحاب الحديث
ومنها الاحاديث التي وردت ان النبي صلى الله عليه وسلم قضاه ثلاثا
ثلاثا فظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث لم يكرر المسح مستحبا و ابو حنيفة
رحمه الله قال الوضوء هو الغسل فيستحب فيه التكرار واما المسح فليس ^{مستحب}
ولا يستحب فيه التكرار للحديث الذي رواه الترمذي في حديث علي
رضي الله عنه انه حكى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر فيناه

مسح برامہ مروتہ ثم قال هذا حديث حسن صحيح ومنها الاحاديث التي
وردت في تعجيل المغرب وكراهة تأخيرها وظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل
بها حيث قال للمغرب وقتان كسائر الصلوات و ابو حنيفة يقول بكونه تأخير
لهذه الاحاديث ولا يدل كراهة التأخير على انه ليس له وقت جواز الاداء
كما تأخير العصر الى وقت اصفرار الشمس فيجوز المغرب لو اداءه قبل غروب
الشفق للحديث الصحيح الذي اتفق الشيخان على اخرجه عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال اذا قدم المشا فابدأ به قبل ان تصلوا صلاة المغرب فلا
تعملوا عن مثالكه فلهمذا قال بالجواز خلافا للشافعي رحمه الله تعالى ومنها
الاحاديث التي وردت في اداء الصلوة لمواقبتها وفي ادل الوقت فظنوا ان
ابا حنيفة لم يعمل بها حيث قال بان الاسرار افضل وانما جده ابو حنيفة مبهما
لاحتمالها وبين الحديث الصحيح الذي رواه الترمذي عن النبي صلى الله
وسلم انه قال حبسوا بالصبح فانه اعظم الاجر قال الترمذي هذا حديث
حسن صحيح فلهمذا قال يستحب الاسرار جماعة بين وبين الحديث الآخر
الصحيح افضل الاعمال اداء الصلوة لوقتها فان اخر الوقت ايضا اقبلها
واما قول ادل الوقت رضوان الله عليه واخره عفو الله فهو من الموضوعات
اشار اليها ابن الجوزي في كتاب التحقيق ولم يصرح بكونه موضوعا وقد صرح
غيره ومنها الاحاديث التي وردت ان صلوة الوسطى صلاة البرص
ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث قال الوسطى صلوة العصر وانه قال في
موجب الحديث الصحيح الذي اخرجه الشيخان عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال يوم الاحزاب صلوا صلاة فلو لم
وتبوءهم فاركبوا شعلوا ما من صلوة الوسطى صلوة الاحزاب في بيتك

فلهذا قال الواسطي صلاة العصر خلا قال الشافعي فانه قال الفجر ومنها الاتحاد
التي وردت في الجهر بالتسمية ظنوا ان ابا حنيفة خالفها بالقياس وانما لم يعمل
بها لانها لم تقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فاما عن
بعض الصحابة فقد صرح منه شيء ولم يصح الباقي والعجب كل العجب من علي
بن عمر الدارقطني حيث صنف كتابا في الجهر بالتسمية تعصبا وادرج فيه
احاديث موضوعة فانكر عليه ذلك المحدثون ورووه عن قوس واحد فلما
قدم مصر قال له بعض المالكية انما شك الله الذي لا اله الا هو هل
صلى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث في الجهر بالتسمية قال
لا فلهذا لم يعمل بها ابو حنيفة وانما عمل بالمحدث الصحيح الذي اخرج
الشيخان عن ابن مارك قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه
وسلم وخلف ابي بكر وعمر وعثمان وكاوا لا يجرون ببسم الله الرحمن الرحيم
وفي لفظ فكانوا لا يمتنعون القراءة ببسم الله الرحمن الرحيم فلهذا قال
رحمه الله لا يجهر خلا قال الشافعي ومنها الاحاديث التي وردت في الفاتحة
مخبر قول عليه السلام لا صلوة الا بقراءة الكتاب وقوله كل صلوة لم يقرأ فيها
بفاتحة الكتاب فهي خداج غير تام ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها حيث
قال بان الصلوة بدون قراءة فاتحة الكتاب صحيحة اذا قرأ غير هاد
لم يعملوا انه انما عمل بها ابو حنيفة وانما جمع بين الكل ابو حنيفة لانه قال
الصلوة بغير فاتحة الكتاب خداج ناقصة غير تامة فان كان تركها عمدا
فهو عاص وصلوة ناقصة غير تامة وان كان تركها ناسيا مجبر بسجود
اسمه وقال لا صلوة كاملة فاضلة الا بفاتحة الكتاب لكن لا يبطل ترك
الفاتحة للمحدث الصحيح الذي تلقته الامة بالقبول والتفق شيخان على

اخرجه ان النبي صلى الله عليه وسلم علم السئ للصلاة فرائضها كلها
فقال كبرتم اثم ما يتسر معك من القرآن والعمل به واجب لانه موافق لكتاب
الله تعالى حيث قال فاقرؤا ما يتسر من القرآن فلهذا اقال لا تبطل
الصلاة بتركها خلافا للشافعي رحمه الله تعالى ومنها تشهد ابن عباس
رضي الله تعالى عنه ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة
انما اخذ بتشهد ابن مسعود رضي الله عنه فانه ما سمع ما نقل قال ابو عبيد
الترمذي اصح حديث روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد
حديث ابن مسعود ثم قال الترمذي وعليه اكثر اهل العلم من الصواب
والتابعين ومنها قوله عليه السلام اذا شك احدكم في صلاة فليبين
على اليقين ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة عمل به
فيما اذا لم يكن له غالب ظن واذا كان له غالب ظن يتحرى الصواب
علا بالحديث الصحيح الذي اخرج الشيخان في صحيحهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم اذا شك احدكم في صلاة فليقر الصواب خلافا للشافعي رحمه الله
ومنها الاحاديث التي وردت في القنوت في صلاة الفجر ظنوا ان ابا
حنيفة تركها برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة علم انها منسوخة والدليل
عليه ما اخرج الشيخان في الصحيحين عن انس بن مالك قال قلت رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الفجر شبرايد عوا على اجاء من العرب ثم
تركه ومنها الجمومات الواردة في صلاة الجنازة ظنوا ان ابا حنيفة رحمه الله
خانها برأيه حيث كره صلاة الجنازة في الاوقات المذكورة الثلاثة وانما
اختصها ابو حنيفة بالحديث الصحيح الخاص الذي اخرج مسلم في صحيحه عن
عقبة بن عامر ثلاث ساعات كان بينهما ناسول الله صلى الله عليه وسلم

ان تصلي فيهن وان تقبر فيهن موتانا. ومنها قوله عليه السلام عفوت
 عن امتي عن صدقة الخيل والرقيق ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل به بل عمل
 برأيه وانما اخذ ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اخرجه الشيخان البخاري
 ومسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الخيل فقال ورجل يطعمها
 تعفنا ثم لم يمنع حق الله تعالى في رقابها ولا ظهورها فهي لذلك ستترقد
 قال في الخيل زكاة خلافا للشافعي ومنها قوله عليه السلام افطر الحاجم والمحجوم
 للمحجوم ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل به برأيه ولم يعلموا ان ابا حنيفة علم
 معناه وتأويله فعمل بمعناه والحجامة لا تقطر للحديث الصحيح الذي اخرجه
 الترمذي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم امر احقهم وهو اثم
 قال الترمذي هذا حديث صحيح ومنها الحديث الذي ادرده مسلم ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج ظنوا ان ابا حنيفة تركه برأيه
 حيث قال القرآن افضل وانما رجع ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي
 اخرجه الشيخان في الصحيحين عن النبي قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لبيك بحجة وعمرة ومنها قوله عليه السلام لا ينكر المحرم
 لا ينكر ولا يخطب انفسه مسلم باخراجه ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل به
 بالقياس وانما عمل ابو حنيفة بالحديث الذي اتفقوا على صحته واخرجاه
 في صحيحيهما من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج
 ميمونة وهو محرم ومنها قوله عليه السلام الشفعة فيما لو يقسم ظنوا ان
 ابا حنيفة تركه بالقياس وانما اخذ ابو حنيفة بالحديث الصحيح الذي اتفق
 الشيخان على اخراجه وهو قوله عليه الصلوة والسلام الجارح يسبقه
 ومنها العسومات الواردة في الحث على نوافل العبادات ظنوا ان ابا حنيفة تركها

بالقياس حيث قال الاشتغال بالنكاح افضل وانما اخذ ابو حنيفة بالحديث
 الصحيح ولكن اصوم وافطر واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني
 ومنها العمومات الواردة في اشتراط الولى في النكاح نحو قوله عليه السلام
 لا نكاح الا بولي ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل بها بالقياس حيث قال
 بانه يصح النكاح بغير ولى في البالغة وانما عمل ابو حنيفة بالحديث الصحيح
 الخاص الذي اخبر به الترمذي في جامعه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها واذا
 صماتها وبالحديث الصحيح الذي رواه البخاري ان خنساء زوجها
 ابرها وهي كارهة وكانت ثيبه فزوج النبي صلى الله عليه وسلم نكاحها
 فلهذا قال ابو حنيفة الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستأذن
 خلافاً للشافعي رحمه الله ومنها العمومات الدالة على اشتراط التيمم
 في النكاح ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل بها بالقياس وانما عمل ابو حنيفة
 بالحديث الصحيح الذي رواه الترمذي في جامعه ان امرأة انت عبد الله
 بن مسعود وقد تزوجها رجل ومات عنها ولم يفر من لها صداق ولم
 يدخل بها فقال عبد الله اري لها مثل صداق نسائها وها الميراث
 وعليها العدة فشهد معقل بن سنان الاشجعي ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قضى في تزويج بنت واشق الاشجعية مثل ما قضى به
 عبد الله قال الترمذي هذا حديث صحيح فلهذا قال ابو حنيفة
 رحمه الله يصح النكاح خلافاً للشافعي رحمه الله ومنها العمومات الواردة
 في اباحة الطلاق ظنوا ان ابا حنيفة رحمه الله عليه تركها بالقياس حيث
 قال بمحرمة ارسال الثلاث وانما اعتمد ابو حنيفة رحمه الله بالحديث الصحيح

اتفق الشيخان على إخراجيه وهو حديث ابن عمر أنه طلق امرأة في
 حال الحيض فسأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال مرة
 فليراجعها ثم يسكنها حتى تظهر ثم تحيض ثم تظهر ثم تحيض ثم تظهر ثم
 إن شاء أمسكها بعد وإن شاء طلقها قبل أن يبين فتلك العدة التي
 أمر الله تعالى أن يطلق لها النساء ومنها جريان القصاص في كسر
 السن خلافا للشافعي رحمه الله ظنوا أن إباحة حنيفة رحمه الله كان يقيها
 وإنما اعتمد أبو حنيفة بالحديث الصحيح الذي أخرجه البخاري في صحيحه
 وهو حديث أنس بن الربيع بنت النفر عمتها لطمت جارية فكسرت
 سنهما فغضوا عليهم الأرض فابوا فاعرضوا عليهم المغوفا ووافقوا النبي
 صلى الله عليه وسلم فأمرهم بالقصاص الحديث بطوله ومنها العمومات
 الواردة بقتل المشركين ظنوا أن إباحة حنيفة ماعمل بها بل بالقياس حيث
 قال لا يقتل المرأة ولا الشيخ الغاني ولا الرهبان ولا العيان خلافا
 للشافعي رحمه الله وإنما اعتمد أبو حنيفة بالحديث الصحيح الذي رواه
 الترمذي في جامعه أن امرأة وجدت مقتولة في بعض مغازي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأنكره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل
 النساء والمصبيان قال الترمذي هذا حديث صحيح ومنها العمومات
 الواردة في إباحة صيد الكلب ظنوا أن إباحة حنيفة لم يعمل بها بل
 بالقياس حيث قال بانه لا يؤكل صيد الكلب إذا أكل منه خلافا
 للشافعي رحمه الله في أحد قوليه وإنما اعتمد أبو حنيفة رحمه الله بالحديث
 الصحيح الذي أخرجه الشيخان أن عدي بن حاتم سأل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال إذا أرسلت كلبك المعلم فقتل فكل وإذا

اکل فلا تأکل فاما صلتک علی نفسہ ومنہا الرد علی ذوی التہام
 الاعلیٰ الزوج والزوجۃ وعند الشافعی رحمہ اللہ یومع فی بیت المال
 ظنوا ان ابی حنیفہ رحمہ اللہ قال ذلک بالقیاس وانما اعتقد ابو حنیفہ
 بالحديث الصحيح الذي اخرجہ البیہاقی ومسلم وهو حدیث ابی ہریرۃ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضی فی جنین
 امراة من بنی لحيان سقط ميتا بغرض عند امانة ثم توفیت المرأة التي
 قضی لها بالغرة فتقضى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بان میراثها بینہما
 ونزولہما وان العقل علی عصبتہما واحادیث آخر اخرجہ مسلم فی
 صحیہ فعلہ بهذا کلامہ ان الذی قالہ الخطیب وغیرہ ان ابی حنیفہ کان
 یعمل بالقیاس والروائی دون الاخبار بہت وافتراء وهو صاحبہ برآء وانما
 یعملون بالقیاس عند عدم الحدیث کذلک جمیع المجتہدین رضوان اللہ
 علیہم اجمعین۔ انتہی ما قالہ الخوازمی رحمہ اللہ۔ مؤلف گوید عفا اللہ عنہ
 اگرچہ در این اصل رابع سخن بطول کشید اما برائے برادران احاف از
 فوائد خالی نیست کہ اکثر کم علمان الحدیث غیر مقلدین ہمیں وظیفہ وروایان
 دارند کہ امام ابو حنیفہ قیاس و رائے خود را بر حدیث مقدم میکند معاذا اللہ
 من ذلک کہ امام ابو حنیفہ قیاس خود را بر قول صحابی ہم مقدم نمیکند چنانچہ
 مشہور است کہ خلیفہ منصور بطرف امام اعظم رحمہ اللہ نوشت کہ من شنیدم
 کہ تو قیاس خود بر حدیث مقدم میکنی امام در جواب نوشت لیس الامر کما
 بلغک یا امیر المؤمنین انما اعمل ما اؤا بہ کتاب اللہ ثم بسنتہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ثم اتصیتہ ابی بکر وعمر و عثمان و علی ثم اتصیتہ بقیۃ
 الصحابة رضی اللہ عنہم ثم اتیس بعد ذلک۔ و باین سخن محض از تعصب

و تحسب نسبت امام عظمی رضی الله عنه نزد جملة حجت میگیرند و بعضی موافق است که
فکر آنها بنور آخذ حضرت امام میرسد و بد قایت استنباطات خدا داد و حجت الله تعالی
نمیخواهند رسید زیرا که انهد عروج این جماعه تا صحاح سه است و زمانه صحاح
سه بعد از زمانه حضرت امام عظمی است و رحمه الله تعالی بقدر صد سال زیاده کم پس
اگر کدام حدیثی در زمانه صحاب صحاح ضعیف باشد از آن لازم نمی آید که همان
حدیث در زمانه امام عظمی هم ضعیف باشد بجهت احتمال آنکه طریقان ضعیف آن
حدیث از سبب رواة است اضرین باشد چنانچه همین معنون از فرموده حضرت
شیخ عبدالحق محدث دہلوی در کتاب فتح المنان سابق ذکر یافت و شیخ عبدالحق
اول کسی است بعد خیر القرون خلط و ملط در آرائی عالم لبوم پیدا شد و زمان
رنگ دیگر گرفت اگر رنگ دیگر نیک گرفت تخصیص خیر القرون از زبان مبارک
رسول امین مأون برای چه بود.

خاتمه در اهل رساله تحریر یافته که و ما بیان دو فرقه اند و ابی حقیقی که خود را
ابو حنیفه میگویند و مقلدین مذاهب اشعریین و کفار و مباه المال و الدن میباشند
چون بخدیایان و بعضی افراد و ما بیان کنند و بنام حضرت امام ابو حنیفه رحمه الله
علیه سخت توهم و طعن و لعن در کتب خودی نویسد چون ابو القاسم بناری
نوشتم که کتابی تسمی به البحر علی ابی حنیفه تألیف کرده است در آن مینویسد که او
یعنی ابو حنیفه قرآن و حدیث نخوانده بود و او علم تاریخ و تفسیر مطلقاً نمیدانست
و او مانند شیخ چلی خیالات داشت و از او یک حجام بهتر است و فقہ او فقہ
بی علمی است و او در علم حدیث بالکل نادان بود که یک حدیث هم با و نرسید
و او ضعیف و تمامی استادان و شاگردان او ضعیف و او مرجیه و جهمیه و بدعتی
بود و مرجیه از اسلام خارج اند لهذا احتیاجان بهم از اسلام خارج اند و او بنیاً شرک

که با این علم حدیث در هند بنایند و در حدیثین سلفین و غیر مقلدین بنده محمد شاکر ان شیخ ذکر اند و حق جمیع این است که

قائم کردہ و ہذا او مشرک شد و طریقہ اخلاف صریح قرآن است و ادو نہ مجتہد بود
 و نہ در او شروط اجتہاد موجود بود و او قرن الشیطان است و ادو باغی است و از
 او یکس در مسلمانان زیادہ رذیل و منحوس نگذشتہ۔ اباطیل و ہابیہ نقل از البحر علی
 ابی حنیفہ طبع سعید المطابع بنارس ۱۳۳۳ و چون عبد الجلیل سامری کہ کتابی بنام
 بونی غسین در ۱۳۱۹ طبع کردہ و در ان ہم دادگستاخی دادہ است و باغی بحر
 مقتدایان مقتدین انہا چون ابن تیمیہ و ابن قیم و ابن عبد الباق و مقتدایان
 متاخرین انہا چون قاضی شوکانی مینی و مولوی اسماعیل دہلوی و صدیق حسن خان
 بھوپالی و غیر ہم ایجلہ بہ نسبت فقہ امام ابو حنیفہ چیز ہا نوشتہ کہ ذکر انہا نہایت
 تطویل طلب است خیر انہا دانند عقائد و اعمال شان دانند یک گم کریمہ از نہایت
 من اتخذ اللہ ہواہ و اضلہ اللہ علی علم و ختم علی سمعہ و قلبہ و جعل
 علی بصرہ غشاوۃ فمن یرید ینہد ینہ من بعد اللہ کیست کہ گمراہ او تعالیٰ راہ براہ
 راست آرد اما سوال در اینجا از فرقہ ثانیہ و ہابیہ کہ خود را در لباس حقیقت
 پوشانیدہ عوام و کم علمان را از راہی برند این است بشد ایمان را راست بگویند کہ آیا
 شمایان عقائد و اعمال طائفہ اولی را نیک و مستحسن میدانید یا قبیح و ناجائز اگر
 نیک و مستحسن دانند پس حکم حدیث المؤمن مع من احب الیہان نیز جزو لا
 یتفک انہامی باشید و دعوی حقیقت شمایان بنفاق است پس آیات فقیر
 کفار کہ در ادل رسالہ تحریر یافتہ است بر شمایان ہو بہو راست و صادق می آیند
 و اگر عقائد و اعمال و اقوال انہا را قبیح و ناجائز میدانید پس قسم بہ ذات پروردگار
 شمایان را دادہ می شود راست بگویند کہ کدام فردی از افراد شمایان کہ ہم سبتی
 کدام رسالہ کدام تحریری و در تردید انہا نوشتہ است یا نہ اگر نوشتہ است ہمیشہ
 حقیقت و مصطفیٰ کیست و اگر نہ نوشتہ است غیرت اسلامی و حمیت میسانی

شمایان چہ مقدار است۔ از جماعت اولی کہ مقلدین را خطابہائے شرک و کفر و غیرہ
میدہند سوال است کہ شمایان در اغال و عقائد پیروی مقتدایان خود چون
قاصی شوکانی و مولوی اسماعیل دہلوی و صدیق حسن خان بھوپالی و کنسید شاہ
اگر میکنند شمایان ہم مقلدین ثابت گشتہ فرقہ و شمایان نیست کہ مایان مقلدین
امام ابو حنیفہ و شمایان مقلدین شوکانی و غیرہ نسبتی کہ از شرک کفر و بدعت بجا
مقلدین مذہب میکنند بر شمایان ہم راست می آید و اگر پیروی آنها نمیکند پس
چنانچہ الجرح علی ابی حنیفہ و غیرہ بنویسید کدام جرحی ہم بر آنها نوشته اید یا نہ اگر
نوشته اید کدام است و اگر نہ باعث حقیقت و اگر گویند کہ مایان پیروی احادیث
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میکنند پس در اینجا سوال اینست کہ آیا شمایان را بہت
خیر البشر علی الصلوٰۃ والسلام حاصل شدہ است و بخوش خود از حضور اقدس او
صلی اللہ علیہ وسلم احادیث شنیدہ اید یا نہ اگر شق اول است ثابت کنید بہت
خود را و اگر شق ثانی است پس شمایان را احادیث مبارکہ کہ رسانیدہ اگر گویند
کہ احادیث مایا نرا مصنفین کتب احادیث چون صحاح ستہ و غیرہم رسانیدہ
پس سوال اینست کہ اصحاب صحاح و غیرہم از روایانی کہ نقل احادیث میکنند
معتبرین و موثقین بودند یا نہ اگر موثقین بودند بر قول و روایت آنها عمل کرد
خطا است و اگر موثقین بودند کدام دلیل اگر گویند بدلیل آنکہ بزرگان دین
چون امام بخاری و امام مسلم و ابو عیسیٰ ترمذی و یحییٰ بن معین و حاکم دابن جوزی
و امام سیوطی و غیرہ ہم آنها را معتبرین و موثقین نوشته اند گویم الحمد للہ شمایان
روشن دل باشد کہ این عین تقلید شخصی است کہ معنای تقلید قبول شران
قول شخصی است بلا طلب دلیل اما افسوس کہ برائے شمایان آفتی دیگر پیدا کردہ
و تراشیدہ خود شمایان پیش می آید کہ تقلید شخصی کفر و شرک و بدعت است

آنرا علاج چسبیت در این وقت ختم رساله بر ذکر احادیث ثلاثہ میکنم گوش
 ہوش بشنو حدیث اول حدیث افتراق الامۃ است و صحیح ترمذی بروایت
 عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیاثین علی
 امتی ما اتی علی بنی اسرائیل حذو النعل بالنعل حتی ان کان منہم من
 اتی امۃ علانیۃ لکان فی امتی من یصنع ذلک وان بنی اسرائیل تفرقت
 علی ثنتین و سبعین ملة تفرق امتی علی ثلاث و سبعین ملة کلہم
 فی النار الا امۃ واحدة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ افعی
 و فی روایۃ احمد و ابی داؤد عن معاویۃ ثنتان و سبعون فی النار و احدۃ
 فی الجنۃ و ہی الجماعۃ و انہ یمخرج فی امتی اقوام متجادی کلہم تلک الاہواء کما
 متجادی الکلب بصاحبہ لا یبقی منہ عرق و لا مفضل الا دخلتہ این حدیث
 شریف جنگ ہفتاد و دو دولت را صلح نہاد رسول مقبول آیہ کریمہ و مایںطق
 عن الہوی ان ہوا لا دحی یوحی زیت بخش کلام مبارک دست فرمودہ است کہ
 امت من چون بنی اسرائیل بر ہفتاد و دو فرقہ متفرق خواہند شد از ان جمیع
 ہفتاد و دو فرقہ با تش دوزخ بروند مگر یکے صاحب عرصہ گردند کہ اے
 پیغمبر خدا آن کدام فرقہ خواہد بود کہ ناجیہ باشد فرمودہ آنکہ بروند بران
 کہ من و اصحاب من بر آن را ہیم سوال آیا این ہفتاد و دو فرقہ در امت
 دعوتند یا در امت اجابت گویم کہ در امت اجابت است کہ حدیث
 لفظ امتی مکرر آمدہ است و ملل زالفہ کہ اہل قبلہ نیستند انہا را امت نامند
 گفتہ نمی شود و علماء علم کلام ہفتاد و دو فرقہ را اہل قبلہ شمرده اند و ثابت
 کردہ اند کہ فرقہ ناجیہ ہمین سر قہ اہل النۃ و الجماعۃ است کہ مقلدین مذاب
 اربعہ اند در اینجا سوالے پس حکیم و سنت پیچیدہ در میان امت و آن

اینست کہ جملہ طوائف ہفتاد و دو فرقہ کلمہ گوہستند و ہر کلامی از اینہا ہمین حدیث
 شریف را قبول دارند سوال اینست کہ ہر یکی ازین ہفتاد و دو فرقہ دعویٰ این
 میکنند کہ فرقہ ناجیہ منم و ما انا علیہ و اصحابی و حق من راست است حالا
 کدام کس باشد کہ در میان این طوائف حکم و اہمین شدہ فیصلہ حق کند و اگر
 کسی فیصلہ ہم کند کدام فرقہ باشد کہ خلاف مقصود خود آن فیصلہ را قبول کند
 پس بایان اہل السنۃ و الجماعۃ علاجی دیگر ندانستہ بہمان رسول مقبول اصلے
 علیہ وسلم این قبول کردیم کہ اورا مامون از زیغ و باطل یا فقیہ بالتجاوزی
 عرض کردیم کہ اے رسول خدا صلی اللہ علیک وسلم ہم تو فیصلہ این مہم
 بقرا دیدیم کہ بفضل خدا ہم در این حدیث فیصلہ پیدا شد و آن جملہ وہی
 الجماعۃ است بروایہ ابو داؤد و احمد و لفظ جماعۃ در نام اہل السنۃ و الجماعۃ موجود
 است و مراد از جماعۃ کثرت افراد امت است و کثرت افراد اہل السنۃ بہ نسبت و
 مقابلہ ہر فرقہ ازین فرق ہفتاد و دو بدیسی است اگر کسی را باور نشود آدم شمار
 عالم را کہ بحکم حکام وقت فیصلہ میشود پیش نظر نہ تاحق حق شود و باطل بالمل
 گردد بلکہ افراد اہل السنۃ و الجماعۃ کہ پابند و متقلین نہ اسباب اربعہ اند اگر مقابلہ
 جملہ ہفتاد و دو فرقہ گرفتہ شوند تا ہم بفضل الہی زیادہ ہستند اگر کسی گوید کہ مراد از
 جماعۃ در حدیث کسانی اند کہ براہ صواب باشند گو تعداد افراد کم باشد چنانچہ
 بعض محرومین را ہمین گمان است گوئیم کہ فیصلہ این قصہ باز ہم رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم در حدیث دیگر فرمودہ است کہ مراد از لفظ جماعۃ کثرت افراد
 است و آن این است عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یجمع امتی او قال امۃ محمد علی صلا
 وید اللہ علی الجماعۃ و من شذ شذ فی النار و اہ الترمذی و عن

ابی بصیر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي ان لا يجمعني
 على عنللة فاجعلنيها رواه الطبرانی وعن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية رواه البخاري
 بازیم اگر کسی گوید در این احادیث تشریف اگرچه لفظ اجتماع ائمه و لفظ جماعة آمده
 است اما بازیم تصریح بکثرت افراد نیست گوئیم و عن ابن عمر رضی الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا السواد الاعظم فانه من
 شد شد في النار رواه ابن ماجه وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ
 الشاة القاصية والناحية وایاکم والشعاب وعلیکم بالجماعة والعمامة رواه احمد
 و عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة
 شبرا فمات خلع ربة الاسلام عن علقمة رواه احمد والود اذد و مشکوة شریف
 لفظ سواد اعظم و عامه تصریح است بکثرت افراد و کثرت افراد در مقابل جمع
 فرق اهل قبله مر اهل السنة و الجماعة و مقلدین مذاہب اربعه را است پس
 ثابت شد که فرقہ ناجیه هم فرقہ اهل السنة و الجماعة است بحديث دوم
 مروی است از حضرت عبداللہ بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الاسلام بدأ غريباً و سيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء
 ترمذی فی باب ما جاء ان الاسلام بدأ غريباً ص ۳ غریب در اصطلاح عرب
 مسافر و تنہا را گویند یعنی دین اسلام در ابتدا ضعیف بود و از ضعف رفتی
 بقوت کرد تا کہ رسید بحد کمال قوت بعد از آن رو بنزول کرد تا کہ رسید در این
 زمان بحد کمال ضعف و هنوز متنزل او یوماً فیوماً در زیادت است و این صفت
 نیست در تمامی اهل قبله مگر اهل السنة و الجماعة را زیرا کہ معلوم و مشاہد ہر ذی فہم

است که تمامی فرق زائعه چون شیعه و خارجی و دلبه و نجری و مرزائی و غیرهم در این زمان یوآفیو و ترقی است اگر کسی را شک آید آدم شماری ده سال سابق ابا آدم شماری حال مقابله کند و بیند که فرق زائعه چه مقدار سال بسال زیاده میکنند و این زیاده از کجای آید از افراد اهل السنة و الجماعة کم میشوند و سبب اخراج عوام از تعلیه و خولش در فرق زائعه معلوم است که در آن طرق پابندی اکثر محام شرعیه نیست هر کس مطلق العنان مجتهد وقت خود است هر چه خواهد آن کند و نفوس اماره این زمانه از تعلیه و پابندی شرع شریف ابا میکنند از آن وجه تعلیه از گردن بگشای خود انداخته لایذبی اختیار میکنند و مطابق خواہشات نفوس خود بلا لومہ لائم و انفس پروری داده و خود را در مقتضیات نفوس باخیر میرسانند پس ازین حدیث شریف معلوم شد کہ اسلام حقیقی بمین جماعت اهل السنة و الجماعة مقلدین مذاہب اربعه است بلکه اسلام نام همین جماعت مقرر شد کہ از غربت بترقی رسید و باز از ترقی رو بخرابت نهاد و فالحمہ شد علی ذلک و اما بشود انما الیہ راجعون : اگر کسی گوید کہ در حدیث شریف لفظ اسلام است اسلام در مقابلہ کفر مشتمل میشود پس معنائی حدیث چنان باشد کہ اقتدار حکومت اسلام از ضعف بقوت رسید و از قوت باز رجوع بضعف خواهد نمود گوئیم آن حاکمان ذوی الاقتدار اسلامیه کہ بودند آیاد ما بتیہ غیر مقلدین بودند آیا شیعه و نجری بودند یا مرزائی و نجدی بودند آنها ہم آخر مسلمانان مقلدین یکے از مذاہب اربعه بودند پس ضعف آنها در مقابلہ کفار باز ہم ضعف جماعه مقلدین شد حدیث سوم عن النبی رضی اللہ عنہ قال جاء رجل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متى قیام الساعة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الصلوة فلما قضی صلوته قال این السائل عن قیام الساعة فقال الرجل

دو

مستقر

ایا رسول اللہ قال ما احدثت لہا قال یا رسول اللہ ما احدثت لہا کثیرا
 ولا صوم الا انی احب اللہ ورسولہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المرء
 مع من احب وانت مع من احببت فی ارایت فرجہ المسلمین بعد الاسلام فترہم
 بنہا ہذا حدیث صحیح ترمذی ۳۳۳ مقتضاہ حدیث شریف آنکہ ہر کہ در
 دنیا کسی را محبوب را و در عقبی بہرہ او و در صف او و در درجہ او و خواہد پس گمانے
 کہ دعوی حقیقت میکنند و با نچہ بیان محبت قلبی دارند و افعال شنیعہ انہا را
 مستحسن میدانند و بقتل مسلمین اہل حرمین و ہتک مآت اللہ و تخریب عمارت اللہ
 بر او لقب غازی و بر حد کمال و عظمت السلطان می نہند و آلائی انہا
 میکنند پس حکم ہمیں حدیث شریف حکم کریمہ و من یتولہم منکم فانه منہم
 این کلمہ گویان خفی نما در روز قیامت و در صف انہا و در درجہ انہا خواہند بود
 پس یہ دعوی حقیقت انہا کسی فریفتہ نشود کہ اینہا عقیدہ عین انہا اند
 ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا و ہب لنا من لدنک رحمۃ انک انت
 الوہاب اللہم ازر قنا حبک و حب من یحبک و حب عمل صالح یقر بنا الی
 حبک و حب عبد صالح ید لنا الی حبک و ازر قنا طاعتک و اطاعۃ
 رسولک و اطاعۃ عبادک الصالحین فقد قلت و قولک حق و من یطع اللہ
 و الرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم من النبیین الصالحین و الشہداء
 و الصالحین و حسن اولئک رفیقاً فذلک الفضل من اللہ و کفی باللہ علما و یکن ہذا
 آخر ما اردنا تحریرہ فی ہذا المقام و صلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحابہ بارک سلا
 و کان الفراغ من تحریر الرسالۃ مخوۃ الاثنین اثنا من عشر من شہر جمادی الاولی
 المسبکۃ فی شہور سنۃ ست و اربعین بعد الالف و ثلاثاۃ و اما الفقیر الی اللہ
 محمد حسن الحدادی الفاروقی اللہم احکم لنا و لمن نذر فیہا بین الضباب غیو السعادۃ و الخیر العزیز

تقریظ حضرت علامہ العصر رأس العلماء مولانا عبد الباقی ضا قاضی
بلا د سندھ و بلوچستان سجادہ نشین درگاہ عالی حضرت مفتی دیار السند
استاذ الآفاق علامہ مولانا محمد عبد الغفور الہامیونی علیکم الرحمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله واصحابه
الذين هم المرصيون عند الله. اما بعد فاني قد طالعت الرسالة المسماة
بالاصول الاربعة في ترويض الرهبانية التي ضمنها البحر المقام والبحر الطهام
حافظ آيات القرآن ياشرا احاديث رسول الرحمن - المقتدى في مذهب
الامام النعمان - حضرة سيدي ومولاي الحاج محمد حسن جان لالزالت
شمس افاضة ساطعة - وبدر افادته لامعة - فوجدتها بحمد الله
حادية على تحقيقات انيقة - وشاملة على تدقيقات رشيدة ماسعها
الاذان ولا رأتها الاعين ولا خطرت على قلب بشر - مشيدة بالدلائل
الساطعة ومؤيدة بالبحر القاطعة نافعة نفعا جوا - وفاتحة قلوبا غلقا و
اعينا عميا واذا ناطقها ولا ريب في انها ماء زمزم يشربونه بنيل
الشفاء من كان قلوبهم غلقا - وتنكشف افئدتهم بها انكشافا
يقربهم الى الله زلفا - وماء الحيات يحيي به صدور الموتى - وكل الجواهر
يبصر به حيون اهل العمى - فلهذا درس مؤلفها حيث اني بدلائل شافية و
تحقيقات كافية - فيا ليت شعري هذا كتاب ينطق عليك بالحق والصواب -
ولعمري ان هذا هو القول الفصيل في الباب وفصل الخطاب - فمن اعرض
بعد هذا الحق وكان من مرض القلب غيلا فاقره في شأنه قوله تعالى
من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واصل سبيلا - واخره عوننا ان الحمد
لله رب العالمين وسلام على جميع عباده الله الصالحين خصوصا على سيدينا
وشفيئنا خاتم النبيين وعلى آله واصحابه اجمعين -
انا الفقير عبد الباقى الهمهاونى
عفا الله عنه

تقریباً حضرت علامہ الدہریریں العلّی مولانا محمد حسن صاحب
تجارت نشین درگاہ کپار شریف مفتی بدوچستان

بسم الله الرحمن الرحيم بخدا منصفی سلی رسولہ الکریم وعلی جمیع من سلك
صراط المستقیم۔ ابعد برصفا اثر باب بصائر تخی نماز کہ در این زمان فساد و طغیان
که شیطان و قرن شیطان در اغواء بنی نوع انسان از سرتاپا مشتعل و منہک اند
از ایچ گوشه نداء ارحمن یا جان مسوع منی گردد و بیچ کس از اصحاب فضل و کمال در
احیاء معتقدات اہل السنۃ و امامت بدعات غوامذ خبیثہ مستعد مشغول نمی نماید چنانکہ
ارباب مذاہب باطلہ همچون روافض و مرزائیہ و دہابیہ در اغواء خلق اللہ بکمال جوش
و خروش معین ابلیس فریبیس اند و در این تکاپوی روزانہ بہ تیز رفتاری تمام روز
افزون ترقی میدارند خصوصاً فرقہ شاذہ دہابیہ کہ خود را دایکس متقیانہ طلبیس
نمودہ باجۃ و دستار فہرہ دار و ریش مشرعی و عصائے دراز در مبدعہ اشاعت حیل
و اتباع سنت و تبلیغ اسلام در دین حضرت پید المرسلین عیار از رہنمایان می کنند
ہر کس می داند کہ توحید ایشان مصنوعی توحید نجدی است نہ اصلی توحید اسلامی و
سنت ایشان سنت ابن عبد الوہاب و ابن تیمیہ است نہ سنت نبویہ علی صاحبہا
الصلوٰۃ و التحیۃ و کسانیکہ در علم تاریخ یہ طوطی می دارند بوجہ حسن میدانند کہ اکثر اہل
مذاہب باطلہ عقائد فاسدہ خود را بہ بیاد نمایند و حمایت توحیدانی فرود در آن دادہ
چنانکہ طائفہ معتزلہ کہ قرآن پاک کلام الہی را حادث می دانند و از قدیم ہی تفسیر
آنکار میکنند و میگویند کہ در صورت اعتقاد قدم کلام الہی تعدد قدم لازم می
آید و آن منافی توحید است کما یستفاد من کتاب المأمون العباسی خلیفہ بعدہ
الی ناسبہ اسحاق بن ابراہیم الخزازی المذکور فی تاریخ الخطباء فی ترجمۃ المأمون و
منی دانند کہ ممنوع و منافی توحید تعدد ذات قدیمہ است نہ تعدد صفات قدیمہ کہ حقیقہ
فی شرح العقائد النفیۃ بہ لا یمتصرا الذی علیہ و بموجب کلام فلاسفہ شامی فلاطون و افلاطون
و ارسطاطلیس و غیر ہم کہ توحید ذات پاک با جمعی تعدد سے را بحدی کہ بیانہ بودند
کہ مینفند الواحد الحقیقی لا یصدر منہ الا الواحد لهذا یزعمون انما یصدق التوحید فی ذات
از افعال لایبہ بودن او تعالی و از این لیل سستی بوزن انکار نموده و ادوی شکی

سنگون افتادند و خالقیت او تعالی شانه را فقط در خلق عقل اول محدود و محصور کردند همچنین در بیان نیز در توحید اسلامی تصنیق و تفریط و تحریف نموده تعظیم غیر الله را اگر چه در حد اجازت شرعی محسود بوده بهشت منافی توحید و مرادف آن شرک و کفر دانستند کما صرحوا بسنی کتبه المؤلفه فی ذکر التوحید النجی - سه هزار شکر بار تعالی بجا آورده می شود که در این زمان سعادت ادرمان ذات ملکی صفات حجة الخلف بقیة السلف رأس المشایخ الکرام و رئیس العلماء العظام مولانا و مقتدا حضرت خواجہ محمد حسن جان صاحب فاردی مجددی سجادہ نشین دکن گاہ شدہ سائیند زیدت برکاتہ و فیوضاتہ در تردید احوال و ابیان کتابی مسمی بہ الاصول الاربعہ فی تردید الزعمیہ تألیف نموده مسلمانان عالم را از شران طائفہ مفہم نجات بخشیدہ است فیما در وایما الطلاب الی مطالعۃ ہذا الکتاب فانہ عظیم النظم فی ہذا الباب مشتمل علی الحق و الصواب - وانا الفقیر محمد حسن الکبیری عفا عنہ الباری

حیث من علی کافۃ المسلمین بما یفید حفظ عقائدہم و انعامہم جلیں ماضی المتہبون من ارباب المذاهب الباطلۃ بھب متاع ایمانہم و شفی من غلیل العقائد البیثۃ من کان علی شفا - و اوضح من مراسم الدین عاقد تفرید عفا - و لیس ہذا منہ مستحذۃ استاثرا المرلف المحبر الضری بل احقاق الحق و بطلان الباطل سنۃ قدیمی فی بیت ہذا الشیخ الکبیر مستمرۃ فیہم عن الاکار الی الاصاغر یرویہا الاختلاف عن اسلاف العشائر کیف لا ہو من نسل من ہو الفاروق بین الحق و الباطل صبا الدرة و الاحتساب - الذی وضع اللہ الحق علی لسانہ و جعل رايہ موثقاً للوحی و الکتاب و من ادلا من هو الامام الرقابی و المجدد للالف الثانی رحمۃ اللہ علیہ الذی صنف کتابہ المسمی بتحقیق النبوة حین رآی بعض متغلبۃ زمانہ عذاب کثیراً من علماء الاسلام بتشدیدات و تعذیبات لا یناسب ذکرہا لمرحومہم فی متابعتہ الشرائع و ادعای الرہل و بلوغ الامر الی ان یجبر القصر بحجج باسم خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ و السلام فی مجلسہ و منع ذبح البقرہ و ہو من اجل شعائر الاسلام فی الہند و خرب المساجد مقابر اهل الاسلام و عظم معابد الکفار و مرسوماتہم و عباداتہم و صنف کتابہ فی التردید علی الرافض حین رآی فتنہم قد فشت فی الہند و کناہمہا فاخلف الصالح من اتم بسمات ابائہ انصف بصفات کبرائہ لیکون انصاف بتلك الصفات علی صحتہ امتنا برہانا کبریا و من لم یتصف فکانہ لریات بما لیکون علی ما ادعاه سلطانا

نصیرا۔ مینافاض الجود و یاغایہ کل مقصود آفین علینا من برکات هذا
 الشیخ المؤلف و اجزه عنا وعن جمیع المسلمین ما یواری غناء و یجاز غناء
 من جمیل الثناء و الصالح الدعاء و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین و الصلوٰۃ
 و السلام علی سید المرسلین و علی آل و صحبہ اجمعین۔ کتبہ الفقیر محمد قاسم
 المتوطن فی بلدہ کرہی یاسین منلعہ منکھر مندا

تقریظ جناب دہ سالکین علامہ مخدوم بصرالین صاحب سیوسستانی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ تعالیٰ درمولنا المؤلف بلیغ الشیخ الکامل۔ و العالم العالی
 المشہور فی المشارق و المغرب۔ صاحب المقامات العلیہ و المناقب۔ حیث بخارلجہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد و فصلی علی سولہ الکریم و علی آل و اصحابہ اجمعین۔ اما بعد میں جو کہ دستور شد کہ قبل
 شروع کتاب مختصر حالات مصنف برائے ازویاد بصیرت ناظرین ذکر کردہ می شود۔ بنا بر آن
 نبضہ از حالات بابرکات حضرت مؤلف این کتاب بیج کردہ می آید و اللہ الموفق و المدین
 معنی نماز حضرت سیدنا المؤلف امام الوقت شیخ الاسلام خواجه محمد حسن جہان صاحب مکہ
 سجادہ نشین مدظلہ سیدہ سائنداد مدظلہ الیالی خلف اکبر و قائم مقام حضرت شیخ قلب الوقت
 فوٹ الزمان سراج الاولیاء خواجه عبدالرحمن صاحب فاروقی مجددی معصومی می باشد۔ درخاندان عالی
 سلسلہ فیوض و برکات و علوم ظاہری و باطنی اباعنجد مسلسل و متواتر جاری است بتایخ
 و بشوال شمسہ حضرت مولانا المؤلف مدد دار الرشاد و قندار رونق از دوز عالم وجود گشتہ و
 ایام طفلی تحسین یہ کمالات از خدمت والد بزرگوار خود مشغول شد و علوم درسیہ و کتب ابتدائیہ
 از آنحضرت درس می گرفتند و بنظر کیمیا اثر حضرت ایشان باعلی حاج کمال رسید تا کہ در ایام
 انقلاب ملت افغانیہ و تسلط حکومت انگریز بر آن دیار حضرت سراج الاولیاء بموت نامی الی دیر
 در شمسہ بمبارادہ وطن و سکونت بطرف عربستان ہجرت فرمودند و ہمہ دآن زمان حضرت
 مؤلف قبلہ باوجود صغر سن و غزوات اسلامیہ و صف مجاہدین و مبارزین اسلام داخل شد
 شامل زمرہ و المجاہدین فی سبیل اللہ باموالہم و انفسہم می شدند و چون گذر حضرت
 ایشان بر ملک ننندہ افتاد حسب استدعا و غرضین معاد قین آن دیار چندی در قریہ کجور از
 توالج حیدر آباد سندھ توقف افتاد۔ و دآن ایام بعض علوم عقلیہ نقلیہ از حضرت علامہ حاج
 الحافظ مولوی لعل محمد صاحب السطری اخذ فرمودند و چون بعد جمیع قبایل و عشائر سندھ

ببلاد صومین شریفین رسیدند سال بلاد متبر که پنج سال آقا شوگون شدند و از مشایخ علمای
کرام آن دیار چون حضرت شیخ ربیع احمد و علان و حضرت شیخ رحمت الله صاحب رندی عجل
علوم خصوصاً استقامه و استغناء علم حدیث و اجازت روایت صحاح سته حاصل نموده
و با وجود یک خدمت زوی الحقوق و سرپرستی جلد عالمه و قافله در ققاء سفر که مشتمل بر عیال
و اطفال و زائده از شخصیت نفوذ و منفعت بذات سامی صفات حضرت مولف قلم
تامیم بجای آوردی حق خدمت داد لای سنی و طواف و حج و عمره و زیارت مشایخ و مآثر
متبر که در این علوم و کتب کمالات و حصول سعادت شب در درگاهشان می بودند و بعد
آن ایام با وجود این همه اشتغال و علائق بخص بلطف الهی و حسن سنی و عالی بهی قیاس
دولت حفظ کلام الله شریف شرف شدند بعد از مدت پنج سال حبس الام حضرت

والد سراج الاولیاء قدس سره باز بملک سنده معاودت فرمودند و در قریه محقر تقوی آباد
سال سکونت پذیر شدند و چون حضرت سراج الاولیاء در ۱۳۱۵ هجری بکار رحمت الهی بپوشید
حضرت مولف قبله بالتفاق منزله و علماء و مریدین و مخلصین مسند آرائی طریقه آبادی
شدند و در قریه منته ساکنند و خالقان و مکانات مسجد تعمیر فرمود سکونت اختیار نمودند
در ۱۳۲۵ هجری باز داعیه سفر حرمین شریفین را که همیشه مرکز خاطر عاطری باشد از دست
و باجماعت مخلصین و مجتهدین سفر سیمت اترک و خجری تمام نموده مراجعت فرمودند و باز
در ۱۳۲۸ هجری معاودت حج و زیارت نمودند و بوقت چهارم برائے زیارت انبیاء و اولیاء
براه عراق و بغداد شریف سفر حج اختیار فرمودند و در آن دیار جمیع مشایخ و مزارات
متبر که را زیارت نموده بعد از حج و زیارت روضه مطهره بر او شام و بیت المقدس
معاودت فرمودند و از زیارت انبیاء کلام علیه السلام شرف و فیضیاب شدند و علایق
محبیه و غریبه که دین اسفار مشایخه شد جلد در سفرنا بهائے خود مفصلاً مرقوم فرموده
و الحال بر خافقاه شریف که مادی الزباده و مرجع الفقراء و العلماء است در دست
سائیداد و اکثراً نشسته محمد خان ضلع حیدرآباد شده و بارشاده هدایت بندگان
مشغول اند و اوقات شریفه بطلان عبادات و خیرات و مبرات مسموم و معروفی خصوصاً
و خدمت خلق الله و همدمی بنی نوع انسان و حمایت ذمیه اهل سنت و حمایت
حق و قلع ذمیه باطله و ضلالت شالعه که به هر طرف عالم گیر شده اند و وجود شریف
حضرت ایشان در اینچنین زمانه قحط الرجال از مغتلمات عزیزه و لهما عظمی است
مع الله المسلمین لبلول بقائه و افاض علینا من فیوضه و برکاته آمین - و حضرت
ایشان با وجود کثرت مطالعه و وسعت معلومات و تبحر در علوم دینی و قدرت بر تالیف

و تصنیف بحال سلاست و نفاست بسبب قلت فرصت و عدم فراغت چپ
 رساله های مختصر و چند کتب معدوده تصنیف کرده اند که اسما بعضی از آنها مرقوم
 می شوند. ایس المریدین کتابی است مشتمل بر اسرار و فوائد عجیبه در ذکر مقامات و
 خارق عادات حضرت قبله بنده گوار خود که نافع و مفید خاص و عام است. انساب النجاشی
 در نسب حضرات مجددیه که اسماء تمامی حضرت مجددیه را تا این زمانه دان و بیع فرموده
 رساله تحلیلیه در معنی کلمه طیبیه و بیان عقاید مذہب اهل سنت و الجماعت و آئین
 تالیفات خود را بسی خویش طبع فرموده مفت تقسیم نموده اند و آنچه طبع نشده اند
 اند منها شفاء الامراض عربی در وظائف و اعمال و التوفیات بخریه منها رساله

بروقادیا فی منها رساله عالم برزخ در بیان روح عربی منها رساله تحقیق الجموعه
 فی القری عربی منها اشاره الی البشاره در تردید اقوال معتزلی بر مکتوبات
 شریف منها سفرنامه و شرح جیل کاف و اجازت نامه احادیث مسلم از
 شیخ محمد ابی نصر شامی عربی منها شرح حکم شیخ عطاء الله اسکندرانی منها
 ترجمه عهد و موافق شیخ عبد الوهاب شعرائی فارسی و منها الاصول الاربعة فی
 تردید الوهابیه منها رساله فی احکام الطاعون عربی منها سرور المحزون فی اللطائف
 عربی منها رساله فی ذکر اولیاء الزمان الذین تشرف المؤلف ببلاقاتهم منها
 رساله فی عجائب مصنوعات الله تعالی فارسی و غیره. و آخر دعوانا
 ان الحمد لله رب العلمین والصلاه علی سید المرسلین و اله و صبحه
 اجمعین

الكتب المطبوعة في مكتبة اشيق كتاباؤى

١٩٧٢	١٢٣	صفحة	١- علماء المسلمين وروهابيون
١٩٧٢	٢١	صفحة	٢- المنحة الوهبية في رد الروهابية
١٩٧٢	٢٤	صفحة	٣- المنتخبات
١٩٧٢	٨	صفحة	٤- المتنبي القادياني
١٩٧٢	٨٨	صفحة	٥- مفتاح الفلاح
١٩٧٤	١١٢	صفحة	٦- خلاصة التحقيق
١٩٧٤	١١٢	صفحة	٧- خلاصة الكلام (الجزء الثاني)
١٩٧٤	٤٦ و ٤٧	صفحة	٨- اثبات النبوة مع هدية الهديين
١٩٧٤	١١٢	صفحة	٩- حجة الله على العالمين (المجلد الثاني)
١٩٧٤	٤٠٠	صفحة	١٠- الانوار المحمدية (المجلد الاول)
١٩٧٥	٢٢	صفحة	١١- كتاب الصلوة
١٩٧٥	١٦	صفحة	١٢- المستند المعتمد
١٩٧٥	٢٤	صفحة	١٣- التوسل بالنبي وجهلة الروهابيين
١٩٧٥	١٣ و ١٤	صفحة	١٤- الصواعق الالهية مع فتنة الروهابية
١٩٧٥	٣١٤	صفحة	١٥- البصائر لمنكري التوسل بأهل المقابر
١٩٧٥	١٩٢	صفحة	١٦- بحنة اللاكى شرح قصيدة الامالى
١٩٧٥	٢٧	صفحة	١٧- القول الفصل شرح الفقه الاكبر
١٩٧٥	٢١	صفحة	١٨- جزء عم من القرآن الكريم
١٩٧٥	٨	صفحة	١٩- صرف عربى وعوامل
١٩٧٥	٤٨	صفحة	٢٠- سيف الجبار
١٩٧٤	١٦	صفحة	٢١- در المعارف (بلسان الفارسى)
١٩٧٥	١٢٨	صفحة	٢٢- الاصول الاربعة في ترديد الوهابية

(El-Üsûl-ül-erbe'a fi-terdid-ül-vehhâbliyye) kitabı farsçadır. İçinde arabca parçalar da vardır. Türkçe, Osmanlıca yazı hiç yoktur. Bu kitâb, vehhâbî denilen kimselerin inanışlarından misâller vererek, bunların yalnış olduğunu vesîkalarla isbât etmektedir.

İŞIK KİTABEVİ